



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

هَمَّانُ الزَّادِ إِلَى دَارِ الْمُعْجَاذِ

للعالم الحجة
محمد بن يوسف الوهبي الاباضي المصعبي

الجزء السابع

القسم الثاني

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة براءة [التوبة]

وتسمى أيضا التوبة ، لقوله : « لقد تاب الله على النبي » الآية
قاله حذيفة وغيره ، وهما أشهر أسمائها •

وتسمى الفاضحة ، قاله عمر ، وابن عباس ، وعكرمة ، قال
ابن عباس : ما زالت تقول : « ومنهم » حتى ظنوا أن لا يبقى أحد إلا
ذكر فيها ، ولما قال ابن جبير : سورة التوبة ، قال ابن عباس : بل هي
الفاضحة •

وعنه : أنزل الله فيها ذكر سبعين رجلا بأسمائهم وأسماء آبائهم ،
ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة منه على المؤمنين ، لئلا يعير بعضهم بعضا ،
لأن أولادهم مؤمنون ، وعن عمر : ما فرغ من تنزيل براءة حتى ظننا أنه
لم يبق منا أحد إلا ينزل فيه ، وكان إذا قيل له : سورة براءة ، قال :
هي العذاب أقرب ، ما كادت تقلع عن الناس حتى كادت لا تبقى منهم
أحدا ، وتسمى سورة العذاب ، قاله عكرمة ، وعمر ، وحذيفة •

وعنه : تسمونها سورة التوبة ، وإنما هي سورة العذاب ، والله
ما تركت أحدا إلا نالت منه •

وتسمى المقشقة ، وعن زيد بن أسلم : أن رجلا قال لابن عمر :
سورة التوبة ، فقال : وأيتهن سورة التوبة ؟ فقال : براءة ، فقال : وهل

فعل بالناس الأفاعيل إلا هي ، ما كنا ندعوها إلا المقتشقة أى المبرئة
من النفاق •

وتسمى الحافرة لأنها حفرت عن قلوب المنافقين ، وذكره ابن
الفرس •

وتسمى المبعثرة ، لأنها بعثت عن أسرار المنافقين ، أى بحثت
عنها ، ذكره الحارث بن زيد ، وابن الفرس ، والسخاوى •

وتسمى المثيرة ، لأنها أظهرت معاييمهم •

وتسمى البحوث بفتح الباء لبحثها عن أسرارهم ، ذكره الحاكم
عن المقداد ، قيل للمقداد : أو قعدت العام عن الغزو ؟ فقال : أبت
علينا البحوث يعنى براءة •

وتسمى المخزية ، لأنها أخزتهم •

وتسمى المدهشة ، لأنها مروعة وفيها هلاكهم •

وتسمى المشردة لأنها شردتهم •

وتسمى المنفرة بالفاء ، والمنقرة بالقاف لأنها نقرت عما فى قلوب
المنافقين ، وقال عبيد بن عمير : عما فى قلوب المشركين •

وتسمى المنكلة ، لأنها مخوفة ومعذبة •

وتسمى المدممة ، لأنها مدممت عليهم •

وتسمى الجاهرة ، لأنها جهرت بأسرارهم •
وهي مدنية كلها ، وقال ابن الجوزي ، وابن الفرس إلا آيتين :
« لقد جاءكم رسول » إلى آخرها ، قال السيوطي : وهو غريب ، كيف
وقد ورد أنهما آخر ما نزل ، واستثنى بعضهم « ما كان للنبي » الآية
لما ورد أنها نزلت في قوله صلى الله عليه وسلم لأبي طالب : لأستغفرن
لك ما لم أنه عنك » •

وآيها مائة وثلاثون ، وقيل : مائة وتسع وعشرون ، وكلما أربعة
آلاف وثمانون كلمة ، وقيل : أربعة آلاف وسبعون ، وحروفها عشرة
آلاف وأربعمائة وثمانون حرفا ، وقد مر عنه صلى الله عليه وسلم :
« من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا له شفيع يوم القيامة » الخ •

ولم تكن البسملة أولها ، لأنها نزلت بالسيف ، ورفع الأمان ،
وبسم الله الرحمن الرحيم أمان ، قاله علي ، وابن عباس ، وعليه الشاطبي
والمبرد ، وقاله ابن عيينة فقليل له : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب
إلى أهل الحرب : « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : إنما ذلك ابتداء
يدعوهم ، ولم ينبذ إليهم ، وسأل ابن عباس عثمان عن ذلك فقال :
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزلت عليه السورة أو الآية قال :
« اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا » وتوفي ولم يبين لنا
أين نضعها ، وكانت قصتها شبيهة بقصة الأنفال ، فقرنت بينهما ، بل
فصل بالبسملة ، وكانتا تدعى القرينتين في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، ووضعتها في السبع الطوال •

وروى أن كتبة المصحف في زمان عثمان اختلفوا : هل هما سورة أو

سورتان ، وتركوا فصلا نظرا للثاني ، ولم يكتبوا البسملة نظرا للأول ، ورضوا بذلك ، وضعف هذا ، وعن أبي بن كعب : كان صلى الله عليه وسلم يأمرنا بوضع بسم الله الرحمن الرحيم في أول كل سورة ، ولم يأمرنا في هذه فلم نضعها ، وعن سعيد بن جبير : كانت براءة كالبقرة ، ثم نسخ منها كثير ، قال بعض : وكانت البسملة فيما رفع ، فلم يروا بعد أن يضعوها في غير موضعها .

قال أبي بن كعب : إنما اختلفوا هل هما سورة أو اثنتان ؟ لأن في الأنفال ذكر العهود وفي براءة نبذها ، وسمع أعرابي قراءة براءة فقال : أظنها من آخر ما نزل على رسول الله ، ف قيل له : لِمَ ؟ فقال : أرى أشياء تنقض ، وعهود تنبذ .

وفي رواية سأل ابن عباس عثمان عن ترك البسملة في أولها ، ووضع الأنفال مع أنها من المثاني بعدها ، وهى من الطوال ، وبين الأعراف ؟ فأجاب بما مر ، وزاد أن الأثقال أول ما نزل بالمدينة ، وبراءة آخر ما نزل ، وإنى ظننت أنها منها لتشابه قصتهما ، وكان قتادة يقول هما سورة .

(بَرَاءةٌ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) خبر لمحذوف ، أى هذه براءة ، وإلى متعلقه ببراءة ، أو يتعلق من بمحذوف نعت ببراءة ، أى براءة وأصله من الله ورسوله ببراءة ، أو مبتدأ خبر هو قوله : (إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وقرأ عيسى بن عمرو : براءة بالنصب على المفعولية لمحذوف ، أى اسمعوا براءة ، أو الترموا براءة ، وقرأ أهل نجران : من الله بكسر النون ، والأفصح فتح نون من مع آل وهو الكثير .

والمراد أن الله ورسوله قد برئاً من العهد الذى عاهدتم به المشركين وهو منبوذ إليهم ، لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك جعل المنافقون يرجفون ، وجعل المشركون ينقضون عهودا ، فأمر بنبذها إليهم ، وكان المؤمنون قد عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب ، بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلذلك علقت المعاهدة بالمؤمنين ، ولأن القتال هم القتالوه أو تالوا غالبه لا النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلقت البراءة بالله سبحانه ، لأن هو الذى يحل ويحرم على لسان رسوله ، كما عطف رسوله ، أو عاقدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضوا بعقده ، فنسب إليهم ، وأيضا عقده لازم لهم ، فهو عقد لهم ، ونكث المشركون العهد إلا بنى ضمرة ، وبنى كنانة ، وبنى مدلج ، ونبذ العهد إلى المشركين ، قال ابن إسحاق : مما عاهدوا عليه أن لا يصدوا أحدا عن البيت الحرام .

(فَسَيَحْضُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) هذا خطاب للمشركين أن يسيروا في الأرض حيث شاءوا ، آمنين أن يضرهم أحد من المسلمين ما لم تتم أربعة أشهر ، ويتفكروا فيها ويختاروا ، فإنه ليس بعدها إلا الإسلام أو القتل ، وذلك إعلان لهم خروج عن الغدر ، وابتداء الأجل

المذكور يوم الحج الأكبر والنفضاء تمام عشرة من ربيع الآخر ، ومن كان له عهد قد رفع إلى هذا وأكثر ، حط إلى هذا أو لا عهد له فهذا عهد قاله السدي •

قال : وذلك هو الأشهر الحرم استعير لها هذا الاسم لهذه الحرمة ، والأمن الخاص أو للتغليب ، لأن ذا الحجة والمحرم منها ، وفي أول ذلك الأجل نزلت الآية ، ونسبه بعضهم للأثر ، وقال ابن عباس ، والزهرى : الأشهر الأربعة : شوال ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، وأن الآية نزلت في شوال ، وقيل : الحادى عشر من ذى القعدة إلى عشرين من ربيع الأول ، لأن الحج في تلك السنة ، كان في ذلك الوقت للنفسى الذى كان فيهم ، ثم صار في السنة بعدها في ذى الحجة ، واستمر فيها ، وفي هذه حج صلى الله عليه وسلم وقال : « ألا إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلقه الله » •

وقيل : كان ابتداءؤها في العاشر من ذى القعدة ، وانقضاءؤها في العاشر من ربيع الأول ، والحج في تلك السنة في ذلك الوقت ، وقيل أجل لمن له عهد أربعة أشهر من شوال ، وأجل سائر المشركين خمسون يوما من يوم الأذان ، واعترض بأن الأجل لا يلزم إلا من يوم سمع ، ويحتمل أن البراءة كانت سمعت من أول شوال ، وكرر إشهارها مع الأذان يوم الحج كذا قيل •

وقال الضحاك : هذه الأربعة من يوم الأذان لانقضاء العشر الأول من ربيع الأخير لمن له عهد تحسس بنقضه ، وقوله : « فإذا انسلاخ الأشهر الحرم » إلى آخره فيمن لا عهد له ، فوافق أجل تأمينهم خمسين يوما ، أولها يوم الأذان ، وآخرها انقضاء المحرم ، وقوله : « الذين

عاهدتم « فيمن له عهد لم ينقضه ، وهم بنى ضمرة ، وكنانة ، وقيل : عاهد لضمرة المخش بن خويلد ، وبقي من عهدهم يوم الأذان تسعة أشهر ، وقيل أربعة الأشهر لمن لا عهد له ، أو له عهد دونها ، أو على تمامها ، وأما من له عهد أكثر فإنه يوفى له « فأنتموا لهم عهدهم إلى مدتهم » •

وقال مجاهد : نزلت في أهل مكة ، عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية أن يضعوا الحرب عشر سنين ، ودخلت خزاعة في عهده ، بعث بعده عليا راکبا على العضباء ، وهى ناقته صلى الله عليه وسلم ، والغضبا وبنو بكر في عهد قريش ، فنكثوا كما يأتى إن شاء الله في سورة النصر أو الفتح ، وكان فتح مكة سنة ثمانٍ ، وأمر عليهم عتاب بن أسيد حديث السن •

ولما كانت سنة تسع أراد صلى الله عليه وسلم الحج فقبل له : إن المشركين يحضرون ويطوفون بالببيت عراة ، فبعث أبا بكر تلك السنة أميرا على الموسم ليقم للناس حجهم ، وأمره أن يقرأ في الموسم على الناس أربعين آية من أول براءة ، وقيل : ثلاثين ، وقال سليمان بن موسى الشامي : ثمان وعشرين آية ، وقيل : عشرين ، وقال مجاهد : ثلاث عشرة ، وقيل : عشر ، وقيل : تسع وقيل له : لو بعث بها إلى أبى بكر ؟ فقال : « لا يؤدي عنى إلا رجل منى » وهذا في نقض العهد كإثباته كما روى : « لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلى » وعادة العرب أن لا يثبتوا العهد أو ينقضوه إلا سيد القبيلة ، أو رجل من أقاربه عنه فأزيحت علتهم بعلى ، وأبو بكر متقدم عليه رتبة وسنا ، وأمير على الموسم ، وإمام يصلى بعلى وغيره ، ويخطب •

وقد قيل : إنه بعث عليا ليصلي خلفه كالتنبيه على إمامته العظمى بعد ، وقيل : تطيبيا لقلب علي ، ورعاية لجنابه ، وقيل : إن أول براءة نزل بعد خروج أبي بكر ، ولما دنا عليّ سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال : هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما لحقه قال : أمير أو مأمور ؟ قال : مأمور ، وروى أنه لحقه في العرج وقد استوى لتكبير الصبح بعد التشريب ، فوقف عن التكبير فقال : هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الجداء ، لقد بدا له الحج ، فإن كان فهو يصلي بنا ، فإذا عليها عليّ فسأله فقال مأمور بقراءة براءة في مواقف الحج .

وخطب أبو بكر قبل التروية ، وعلم الناس مناسكهم فقرأها على حتى ختمها ، وخطبهم يوم عرفة ، وحدثهم عن مناسكهم ، فقرأها عليّ حتى ختمها ، وخطبهم يوم النحر ، وحدثهم عن إفاضتهم ، فقرأها عليّ حتى ختمها يقرأهما في ذلك كله قائما .

وروى أن أبا بكر كان ببعض الطريق ، وهبط جبريل فقال : يا محمد لا يبلغن رسالتك إلا رجل منك فأرسل عليا ، فرجع أبو بكر إلى رسول الله فقال : يا رسول الله أثنى نزل من السماء ؟ قال : « نعم فسر وأنت على الموسم وعليّ ينادي بالآي » وكان قبل ذلك أمر أبا بكر بالآي ، وفي رواية قال حين رجع : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، أنزل في شأنى شيء ؟ قال : « لا ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلى ، أما ترضى يا أبا بكر أنك أنت معى في الغار ، وأنت معى على الحوض ؟ » قال : بلى يا رسول الله .

وخطب أبو بكر في اليوم الذى قبل يوم التروية ، وحدثهم عن

مناسكهم ، وأقام حجهم ، والعرب في تلك السنة على أمر الجاهلية في الحج ، وقام على يوم النحر عند جمرة العقبة فقال : يا أيها الناس إني رسول الله إليكم ، فقالوا : بماذا ؟ فقرأ عليهم الآي ، ثم قال : أمرت بأربع : أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ، وفي رواية لا يجتمع المؤمنون والمشركون بعد عامهم هذا في حج ، وروى لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا تدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده ، ومن لا عهد له فعنده إلى أربعة أشهر . فقالوا عند ذلك : يا على أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا ، وأن ليس بيننا وبينه عهد إلا طعنا بالرماح ، وضربا بالسيوف ، ثم تلاوموا فقالوا : ما تصنعون وقد أسلمت قريش فأسلموا كلهم .

وروى أنهم ندموا فقالوا : يا على نحن على المدة التي ذكرت ، وذلك في السنة التاسعة ، وحج صلى الله عليه وسلم في العاشرة ، وهي حجة الوداع ، وقال قوم منهم الداودي الماوردي : حج أبو بكر في ذي الحجة حقيقة ، فيناسبه ما رواه ابن إسحاق ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بعد ما رجع من تبوك رمضان ، وشوالا ، وذا القعدة ، ثم بعث أبا بكر أميرا على الحج ، وهو ظاهر في أن بعث أبو بكر في ذي القعدة .

وفي رواية : خطب أبو بكر بعرفة فقال : قم يا على فأدى رسالة رسول الله فقام ففعل ، قال على : ثم وقع في نفسي أن الناس لم يشهدوا خطبة أبي بكر كلهم ، فجعلت أتتبع الفسطاط يوم النحر ، وأرسل أبو بكر معه أبا هريرة يعينه وغيره ، وتتبعوا أسواق العرب كذي المجاز ، وعكاظ ومجنة ، وفي رواية أمر عليا أن يؤذن بمكة ومنى وعرفة : أن قد برئت ذمة الله ورسوله من كل مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان .

(واعلموا أنكم غير معجزي الله) غير فائتيه ، ولو أمهلكم هذه المدة فإنكم في قبضته (وألله مخزي الكافرين) مذلهم في الدنيا بالقتل والأسر والسلب في الدنيا ، وبالعذاب في الآخرة •

(وأذان من الله ورسوله) أى إعلام منهما ، وهو اسم مصدر آذن كآمن أمانا ، وأعطى عطاء ، والمصدر أذان وإيمان وإعطاء ، ومن ذلك الأذان للصلاة ، فإنه إعلام بوقتها ، والجار والمجرور نعت لأذان ، الأصل أذان ثابت من الله ورسوله ، أو النعت كون خاص ، أى منهما •

(إلى الناس) كلهم ، وإعراب ذلك كإعراب « براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين » ولا وجه لقول بعضهم إنه معطوف على براءة ، إلا إن أراد عطفه وما بعده على براءة وما بعده ، وهذه الجملة إخبار بوجوب الإعلام بما يثبت ، وتلك أخبار بثبوت البراءة ، والبراءة مختصة بالمعاهدين ، معلقة بهم ، والأذان عام فعاق بالناس •

(يوم الحج الأكبر) متعلق بأذان ، ولو وصف إبقاء رائحة الفعل فيه ، وهى عاملة فى الظروف ، وقيل : لا يجوز عمل المصدر واسمه إذا وصفا لزوال قوة الفعل ، وأجيز تعليقه بأذن أو أخزى محذوفا ، وقيل : متعلق لمخزى وهو بعيد ، ووجه تعليقه بأذان ، أو بأذن مع أن الآيات نزلت قبل ذلك أن إعلام الناس بها كان يوم الحج الأكبر وهو يوم عيد الأضحى عند عبد الله بن أبى أوفى ، والمغيرة بن شعبة ، والشعبي ، والنخعي ، وابن جبير ، والسدى ، قال على : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الأكبر قال : « يوم النحر » •

وعن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فيها فقال : « أى يوم هذا ؟ » فقال : يوم النحر ، فقال : « هذا يوم الحج الأكبر » وبذلك قال أبو هريرة ، وقال على في رواية ، وابن عباس ، وعكرمة ، وعمرو ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وعطاء ، وطاووس ، ومجاهد ، وابن المسيب : يوم عرفة وأن فيه وقوع أول الأذان ، والصحيح الأول لما روى ، وقد مر ، وفي الأضحى كمل الأذان ، واحتج بعض على أنه عيد الأضحى بأن من فاتته الوقوف يوم عرفة يجزيه الوقوف ليلة النحر ، وهو احتجاج باطل .

وعن منذر بن سعيد : كان الناس يوم عرفة مفترقين إذا كانت قريش تقف بالمزدلفة ، وكان الجميع يوم النحر وهو يوم الأضحى بمعنى ، فيوم الحج الأصغر يوم عرفة لافتراقهم ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر لاجتماعهم ، ولكن قريشا ومن تبعها وقفوا بالمزدلفة في حجة أبى بكر هذه . وقال مجاهد ، وسفيان الثوري : يوم الحج الأكبر أيام منى ، فالיום بمعنى الزمان ، كما يقال : يوم صفين ، ويوم الجمل ، مع بقاء القتال أياما ، ورجحه بعضهم بما مر أذان على يوم عرفة ويوم النحر وبعده ، ونسب لسفيان بن عيينة .

وقال عبد الله بن الحارث بن نوفل ، وابن سيرين ، والحسن البصرى : هو يوم حجة الرداع فقط ، فلم يكن قبل ، ولم يكن بعد ، لأنه اجتمع فيه حج المسلمين ، وعيد اليهود ، وعيد النصارى ، وعيد المشركين أخزاهم الله ، ولم يجتمع ذاك قبل ، ولا يجتمع بعد ، وضعف بأنه لا يصفه الله لهذا بأنه أكبر ، وأجيب بأن المراد بوصفه بذلك أنه كثر معظموه ، واتفق الناس على تعظيمه : مسلمهم وكافرهم ، والصحيح

كما مر أنه عيد النحر مطلتا ، ووصف بذلك لأن فيه تمام الحج ، ومعظم أفعاله ، ولأن الإعلام كان فيه .

ومن قال : يوم حجة الوداع ، فالأولى له في تقليل وصفه أن يقول : وصفه لأن فيه حجة الوداع ، ولأنه يوم الجمعة ، وودع الناس فيه ، وخطبهم وعلمهم المناسك ، وذكر في خطبته استدارة الزمان ، وأبطل أحكام الجاهلية ، وقد أبطلها يوم الفتح أيضا .

وقيل : يوم الحج الأكبر ذلك اليوم الذي حج فيه أبو بكر ، ونبذت فيه العهود ، وعز فيه الإسلام ، ولذا وصف بأنه أكبر ، وهو رواية عن الحسن البصري ، وقيل : إن يوم الحج الأكبر يوم النحر ، والحج الأصغر العمرة ، وبه قال عطاء ، وقال الشعبي : الحج الأكبر الحج ، والأصغر العمرة في رمضان ، وقال مجاهد : الأكبر القران بين الحج والعمرة ، والأصغر الأفراد ، وإنما يكون هذا مقبولا يدخل به في الآية إن أريد به حج أبي بكر إن كان قارئاً ، أو يوم حجة الوداع إن كانت بالقران ، وقد يقال : المراد يوم النحر مطلقا ووصفه بالأكبر مدح لا تحرز عن كبير أو صغير .

(أن الله برىء من المشركين) فتحت همزة أن لأن الأذان بمعنى الإعلام ، أو لتقدير الباء ، أي بأن الله ، كسرت في قراءة الحسن والأعرج ، لأن الأذان فيه معنى القول (ورسوله) بالرفع عطفا على الضمير المستتر في برىء ، لوجود الفصل ، أو بالرفع على الابتداء ، والخبر محذوف أي ورسوله برىء منهم ، أو ورسوله كذلك ، وزعم بعض الكوفيين أنه معطوف على أصل اسم أن فإنه في الأصل مرفوع ، وأن رفعه منوى ، ولو تغير لفظه بأن المفتوحة الهمزة ، أو المكسورة الهمزة في الآية ، وعليه

فإنما أفرد الخبر لأنه بوزن فعيل بمعنى فاعل ، وما كان كذلك يجوز إفراده مع غير الواحد •

قالوا : وهو مرفوع عطا على محل أن واسمها ، فإنهما مبتدأ عند جماعة ، وهذا في قراءة الكسر ، وقيل بهذا في إن بالكسر وأخواتها ، وقرأ ابن إسحاق ، وعيسى بن عمر بالنصب عطا على اسم أن ، وأفرد الخبر لما مر ، أو يقدر خبر معطوف على خبر أن بمنزلة قولك : إن زيدا قائم وعمرا قائم ، أو النصب على المعية ، فناسبه برىء •

وحكى جار الله : أن بعضا قرأ ورسوله بالجر على الجوار ، والذي يختاره ابن هشام أن الجر على الجوار ممنوع في العطف لفصل العاطف ، وقيل : الجر على القسم فهو كقولهم : إن فرعون وهامان وقارون والنمرود والنبين جميعا لفي سقر ، بأن الواو الداخلة على لفظ اليمين للقسم •

وقال محمد بن قاسم ، وأبو بكر الأنباري في أماليه ، وأبو القاسم ابن عساكر في تاريخ دمشق ، عن ابن أبي مليكة أن أعرابيا قدم إلى المدينة في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : من يقرئني مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ فأقرأه رجل : « براءة من الله ورسوله » وقال : أن الله برىء من المشركين ورسوله بالجر ، فقال الأعرابي : أو قد برىء الله من رسوله ، إن يكن الله بريئا من رسوله فأنا أبرأ منه •

فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه فقال : يا أعرابي أتبرأ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إنى قدمت المدينة ولا

علم لى بالقرآن فسألت من يقرئنى فأقرأنى هذا سورة براءة فقال :
 إن الله برىء من المشركين ورسوله ، فقلت : أو قد برىء الله من رسوله ،
 إن يكن الله برىء منه فأنا منه برىء ، فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابى
 قال ، فكيف هى يا أمير المؤمنين ؟ فقال : « أن الله برىء من المشركين
 ورسوله » فقال الأعرابى : وأنا والله أبرأ ممن برىء الله ورسوله منه ،
 فأمر عمر بن الخطاب أن لا يقرأ القرآن إلا على عالم باللغة ، وأمر
 أبا الأسود فوضع علم النحو .

وأخرج ابن الأنبارى فى أماليه ، من طريق محمد بن خالد المهلبى ،
 عن أبيه قال : سمع أبو الأسود رجلاً يقرأ أن الله برىء من المشركين
 ورسوله بالجبر ، فقال : لا أظننى يسعنى إلا أن أضع شيئاً يصلح به لحن
 هذا ، وأخرج من طريق العتبى أن معاوية كتب إلى زيادة يطالب عبيد
 الله ابنه ، فلما قدم عليه كاهه فوجده يلحن ، فردده إلى زياد وكتب إليه
 يلزمه ويقول : أمثل عبيد الله يضيع ، فبعثه زيادة إلى أبى الأسود فقال
 له : يا أبا الأسود إن هذه العجمة قد كثرت وأفسدت من لسان العرب ،
 فلو وضعت شيئاً يصلح به الناس ألسنتهم ، ويعرفون به كتاب الله ، فأبى
 ذلك أبو الأسود ، فوجه زياد رجلاً وقال له : اقعد فى طريق أبى الأسود ،
 فإذا مر بك فاقراً شيئاً من القرآن وتعمد اللحن ، فلما مر أبو الأسود
 رفع الرجل صوته يقرأ : أن الله برىء من المشركين ورسوله بالجبر ،
 فاستعظم ذلك أبو الأسود ، فقال : عز وجه الله أن يتبرأ من رسوله ،
 ثم رجع من فوره إلى زياد وقال له : أجبتك إلى ما سألت ، والبراءة
 الأولى بإبطال للعهد ، وهذه نقيض الموالاتة الجارية مجرى الزجر والوعد .

(فإن تَبَيَّنَ) عن الكفر والغدر (فهو خَيْرٌ لَكُمْ) أى فالتوب

خير لكم ، أو فالمتاب خير لكم ، وليس كما قيل : إن مصدر تاب توبة دون توب ، وإنه لا يقال في مصدره : توب إلا في الضرورة بحذف التاء للضرورة ، بل يقال في السعة : توبة وتوب ، ومتاب ومتابة ، قال الله سبحانه ، « وقابل التوب » .

(وإن توليتم) أعرضتم عن التوبة فلم تتوبوا ، أو عن الإسلام والوفاء به بعد التوبة (فاعلموا أنكم غير معجزي الله) غير فائتين عذابه وأخذه ، وهذا وعيد يقع عليهم في الدنيا (وبشر الكافرين كفرة) بعذاب اليم في الآخرة ، ولفظ التبشير استهزاء بهم .

(إلا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين في قوله : « براءة من الله ورسوله » إلى : « الذين عاهدتم من المشركين » أو استدراك على جملة ذلك الكلام ، فعلى هذا فهو استثناء منقطع ، كأنه كأنه قيل : براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ، فقولوا لهم : سيحوا في الأرض أربعة أشهر ، لكن الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقضوكم شيئاً) من العهد ، وقرأ عطاء بن يسار ، وعكرمة ، وابن السميع : ولم ينقضوكم شيئاً بضاد معجمة ، وتعذى للكاف لتضمنه معنى النقص بضاد مهمله ، أو على تقدير حرف أى ولم ينقضوا لكم شيئاً .

(ولم يظاهروا عليكم) ثم يعينوا عليكم ، والظاهر المعين ، وأصله من الظهر ، كان هذا يسند ظهره إلى الآخر والآخر إليه (أحداً) من أعدائكم (فآتموهم عهدهم) عدى لإتمام بعلى لتضمنه معنى

التأدية (إلى مُدَّتِهِمْ) أى إلى تمامها ، ولا تجروا الوفاء مجرى الناكث (إنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) ومن التقوى أن لا يسوروا بين الوفاء والناكث ، وهؤلاء الذين لم ينقصوا شيئاً من العهد ، ولم يظاهروا هم الذين مر أنهم بقى من عهدهم تسعة أشهر ، قاله ابن عباس .

وقال قتادة : هم الذين عاهدوا من الحديبية ، ورد بإسلام قريش فى الفتح قبل الأذان بذلك ، فالمدة على الأول تسعة أشهر ، وعلى الثانى عشر سنين وهو غير صحيح ، لما مر آنفاً ، لنقضهم قبل نزول الآية ، وقال ابن عباس : المدة فى رواية أربعة أشهر ، لأنه يرى أربعة الأشهر فى رواية عنه مدة لمن لا مدة له ، ولأن له مدة أقل منها أو أكثر أو مثلها .

(فإذا أنسلخ الأشهر الحرم) انقضت ، وأصل الانسلاخ خروج الشئ مما يلبسه ، والأشهر الحرم أربعة الأشهر التى جعل للمشرىكين أن يسيحوا فيها ، وقد مر الخلف فيها ، سميت حرماً لتحرىم القتال فيها فى ذلك العام ، وقيل : لتحرىم نبذ العهد فيها فى ذلك العام ، وقيل : رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ووجهه أن المدة أخذت من هذه الأربعة ، وكان تمامها تمام هذه الأربعة ، فصبح تأجيلها بانسلاخ الأربعة ، فليس هذا القول مخلاً بالنظم .

غير أن تسمية رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم أشهراً حرماً ، والتأجيل بانسلاخها يقتضيان بقاءها كما كانت قبل ، على تحريم القتال فيها ، مع أن العلماء أجابوا على أن القتال فيها حلال ، ولم ينزل ناسخ لها فيما قال القاضى ، فلا تحمل الأشهر الحرم على هذه الأربعة لئلا

يخالف الإجماع ، وحملها جار الله عليها ، وقال : إن العلماء أجمعوا على حل القتال فيها لنزول ناسخها .

(فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) في الحل والحرم ، قيل : وعند البيت ، وهذه الآية ناسخة لكل آية أمر فيها بالكف أو بالمهادنة ، وذلك مائة وأربع عشرة آية ، وقيل : مائة وأربع وعشرون ، زعم بعضهم أن ذلك عجيب ، نسخت هذه الآية ذلك العدد من الآي ، ثم فسخت بقوله : « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

قلت : بل قوله : « وَإِنْ أَحَدٌ » الآية ، قيل فيها : لا ناسخ لها ، والمراد بالمشركين من لا عهد له ، أو له عهد على تمام الأربعة ، أو له عهد أقل منها ، أو له عهد أكثر ونقصه ، وقيل : كل مشرك ، وزعم عطاء والسدي والضحاك ، أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِيمَانًا فِدَاءً » وقالوا : لا يجوز قتل الأسير ، بل يمن عليه بالإطلاق ، أو يفادي ، وزعم قتادة ومجاهد أنها ناسخة لقوله تعالى : « فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِيمَانًا فِدَاءً » وقال : لا يجوز في الأسير إلا القتل ، وقال ابن زيد الأندلسي : إن الآيتين محكمتان ، لأن هذه في حال القتال ، وليس فيها ذكر للأسر ، وتلك في الأسر ، والأسر غير القتال وهو الصحيح .

(وَخِذْهُمْ) وأسروهم ، والأخيز الأسير (واحْصُرُوهُمْ) احبسوهم لتتمكنوا منهم ، وعن ابن عباس : أحصروهم أن تحصنوا ، وعنه حصرهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام ، وقيل : امنعوهم من دخول مكة ، والتصرف في بلاد الإسلام .

(واقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ) كل موضع يصلح أن يرصد فيه العدو ، أى يرتقب فيه بأن يكون بثراً له لئلا ينبسطوا في البلاد ، وقيل : المراد طريق مكة ، ولئلا يدخلوها ، ونصب كل على الظرفية المكانية ، لأنه ينصب على الظرفية إذا أضيف إلى ما يدل على زمان ، أى مكان ولو لم يصلح هذا المضاف إليه للنصب على الظرفية كمرصد هنا ، فإنه لا يصلح لها لأنه ونو كان اسم مكان ، لكنه لم يتسلط عليه ، ما هو في لفظه ومعناه ، وقيل : منصوب على نزع الخافض ، أى في كل مرصد أو على كل مرصد .

(فَإِنْ تَابُوا) عن الشرك (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) المفروضة أتموها (آتَوْا الزَّكَاةَ) تصديقا لتوبتهم (فَخَلَّثُوا سَبِيلَهُمْ) لا تعطلوه عنهم يمشون حيث شاءوا ، فإنهم حينئذ مثلكم ، والآية دليل على أن تارك الصلاة ، ومانع الزكاة لا يخلى سبيلهما ، وأن مكان الصلاة والزكاة من عظيم ، فقد قرنا بالتوحيد (إِنَّ اللَّهَ) تعليق جملى (غَفُورٌ) (رَحِيمٌ) له ، فإن القائب توبة نصوحا من أولياء الله .

روى أن علياً قرأ : « براءة من الله ورسوله » إلى : « وأن الله مخزى الكافرين » في الموسم فقال المشركون : يا على ولم تتسيرنا في الأرض أربعة أشهر ، بل أنت وابن عمك بريئان منا إلا من الطعن والضرب إن شئتم ، وندموا على ما قالوا وأسلموا ، كما مر ، ثم قال : « وأذان من الله ورسوله » إلى : « وبشر الذين كفروا بعذاب أليم » فقام إليه من له عهد كبنى ضمرة فقالوا : يا على ونحن أيضا على أربعة أشهر ؟ قال :

لا إن الله قد استثناكم ، فقرأ : « إلا الذين عاهدتم من المشركين » إلى :
« إن الله يحب المتقين » قيل : وكانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه
وسلم عند البيت عام الفتح ، وقد بقى لهم حين قرأ على نحو سنة ،
وهي آخر مدتهم ، وفيهم أيضا نزل : « إلا الذين عاهدتم عند المسجد
الحرام » الآية وكان الذي عاهد على بنى ضمرة الوحشى بن خويلد ، ولما
قرأ على : « فإذا انسلخ الأشهر الحرم » الآية قام رجل من المشركين
ممن لا عهد له فقال : يا على أرأيت إن أراد الرجل منا أن ياقى محمدا
فيسمع منه ، أو يقضى معه حاجة ، أتقتلونه إذا انسلخ الأشهر الحرم ؟
قال : لا وقرأ :

(وإنَّ أحدٌ) فاعل لمحذوف دل عليه « استجارك » وعده ابن هشام
وغيره من الاشتغال في المرفوع ، وأجاز الأخفش كونه مبتدأ فيكون
الشرط جملة اسمية ، وأجاز هو والكوفيون كونه فاعلا مقدما (منَ
المشركين) الذين لا عهد لهم فيما قيل ، وقيل : من المشركين الذين
أمر بالتعرض لهم بعد الأربعة الأشهر (استجارك) طلب أن يكون
جارا لك ، أى مجاورا لك في بلدك ، مأمونا ليسمع ما أوتيت به ويعرب
الشريعة (فأجره) اجعله جارا لك ، أى مجاورا في بلدك مأمونا •

(حتى يسمع كلام الله) أى القرآن ، والإضافة إضافة مخلوق
لخالق ، والمعنى حتى يسمع القرآن ويتدبر ويتفهم ، فحذف العطف ، أو
المراد بالسمع التدبر والتفهم فى القرآن المترتبين على سماع الإذن •

(ثمَّ أبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ) موضع أَمْنُهُ إن لم يسلم ، والمأمن كما رأيت
اسم مكان وهو موضعه الذى لا يخاف فيه ، وهو بلد قومه ، وبعد ذلك

قاتله من غير غدر ولا خيانة ولو لم يقاتلك ، لا كما قيل : إن قاتلك بعد فقاتله .

(ذلك) المذكور من الإجارة والإبلاغ المأمن ، أو ذلك الأمر ، أو ذلك الأمن مبتدأ خبره (بأنهم) بسبب أنهم (قوم " لا يعامون ") ما الإسلام وما حقيقة ما تدعو إليه ، وما مصلحتهم وهي الإيمان ، فلا بد من إعطائهم الأمان حتى يسمعوا أو يفهموا ، وذلك مفعول محذوف ، أى قضينا ذلك أو فرضنا ذلك ، لأنهم قوم لا يعلمون .

قال الحسن ، ومجاهد : هذه الآية محكمة إلى يوم القيامة ، يجار من استجار إلى أن يسمع ويبلغ مأمنه ، ثم يقاتل بعد أن لم يؤمن ، وزعم الضحاك ، والسدي ، أنها منسوخة بقوله : « فاقتلوا المشركين » وقال بعضهم : حكمها في مدة أربعة الأشهر ، فالمراد استجارك في أربعة الأشهر لا بعدها .

قال الكلبي : إن أناساً ممن لا عهد لهم لم يوافقوا الموسم الذي قرأ فيه على صدر هذه السورة ، وكانوا بأرض اليمامة وكأنصارى من بنى قيس بن ثعلبة ، ولما بلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتال المشركين الذين لا عهد لهم إذا انسلخ الأشهر الحرم ، أقبلوا إلى المدينة قيل : بعد ما انسلخت ليجددوا بينهم وبينه حلفاً فلم يصالحهم إلا على الإسلام أو يقتلوا ، فحاضى سبيلهم حتى بلغوا مأمنهم وهو اليمامة ، وأقاموا بها حتى أسلم الناس ، فمنهم من أسلم ، ومنهم من أقام على نصرانيته ، وفيهم نزل : « وإن أحد من المشركين » الآية فهي نزلت بعد

الموسم ، وزعم بعضهم أن آية القتل السابقة نسخت حين أسلمت العرب
طوعا وكرها بقوله : « لا إكراه في الدين » فرفع السيف عن أهل الكتاب
بإعطاء الجزية •

(كَيْفَ) إنكارا يتضمن تعجيبا ، وهو حال من عهد (يَكُونُ
لِلْمُشْرِكِينَ) خبر يكون ، والخبر كيف وللمشركين متعلق بـ (يَكُونُ) ، أو
حال من عهد (عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ) متعلق بـ (يَكُونُ) ، أو نعت
لعهـد قيل ، أو متعلق به ، ويجوز كونه الخبر ، وكيف حال ، وللمشركين
متعلق بـ (يَكُونُ) ، أو حال من عهد ، والمعنى كيف يكون لهم عهد تمسكوا به
مع توقـد قلوبهم غيظا ، أو كيف يكون لهم عهد يثبتـه الله ورسوله بالوفاء
به لهم ، وقد نقضوه •

(إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) هم بنو ضمرة ،
وبنو كنانة ، وبنو مدلج ، عاهدـهم في المسجد الحرام ، وقيل : في جهة
قرية منه عام الفتح • وعن ابن عباس : قريش ، ورد بأن الآية نزلت
بعد نقض قريش للعهد ، وذلك قبل الفتح ، وقال السدي ، وابن عباد ،
وابن إسحاق : بنو جذيمة ، وقال ابن إسحاق : قبائل بنى بكر ، دخلوا
وقت الحديبية في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وبين قريش ، فلم يكن نقض إلا من قريش ، وبنى الدئل ، فأمر الله
بإتمام العهد لمن لم ينقضه وهو الصحيح •

وقال مجاهد : خزاعة ، ورد بإسلامها عام الفتح ، وعن ابن زيد

فيما قال الطبري : قريش ، نزلت الآية فلم يستقيموا ، بل نقضوا فنزل تأجيلهم أربعة الأشهر ، ورد بأنهم وقت الأذان قد أساموا ، وكذا خزاعة ، والذين بدل من المشركين في قوله : « كيف يكون للمشركين » لأن الاستفهام في ذلك للإنكار ، نفى أي منصوب المحل على الاستثناء المتصل ، قيل : أو مبتدأ خبره قوله :

(فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ) فيكون الاستثناء منقطعا ، والاستقامة البقاء على العهد ، والتعبير بها إشارة إلى أن نقضه قبيح كالعرج في جسم ، وما شرطية واقعة على الاستقامة مفعول مطلق للفعل بعدها ، أي استقامة استقاموا لكم ، فاستقيموا لهم ، أو ظرفية مصدرية ، فالفاء بعد ذلك زائدة ، أي استقامتهم لكم استقيموا لهم ، فاستقامة مصدر نائب عن ظرف الزمان ، متعلق باستقيموا ، كأنه قيل : استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم .

(إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) ومن التقوى مقامكم أيها المسلمون على العهد ما قام عليه أهل الشرك ، ولا تقوى مع الشرك ، فليس بقاء أهله على العهد تقوى .

(كَيْفَ) يكون لهم عهد تمسكوا به ، أو كيف يكون لهم عهد يوفى لهم به ، وقد نقضوه ، فأعراب كيف كأعراب كيف السابقة ، وإنما كررت تأكيدا لاستبعاد كون عهد لهم ، ويجوز أن يقدر كيف يثبتون على العهد ، أو كيف يبقى حكم العهد لهم مع نقضهم له ، فكيف حال أو كيف ثبوتهم على العهد ، أو كيف بقاء حكمه لهم ، فهي خبر للمبتدأ بعدها (وإن يظهرُوا) الواو للحال ، والحال أنهم إن يعاوا (عليكم) بالعلبة .

(لا يَرْقُبُوا) لا يراعوا ولا يحافظوا ، أو لا ينتظروا (فَيَكُمُ إِلَّا)
 حلفا ووجه تسمية الحلف إلا أنهم إذا تماسحوا بالأيدى عند المخالفة ،
 رفعوا أصواتهم ، وشهروا أمرهم ، ورفع الصوت يقال له إلّ وإلّ ،
 فقل لكل عهد وميثاق : إلّ ، وإلا فالإل في الآية صحيح اللام مضاعف ،
 والإلية بمعنى الحلف معتلة غير مضاعف ، وذلك قول قتادة ، فقال ابن
 عباس : إلا قرابة ، وجهه أن القرابة مثل ذلك المذكور من رفع الصوت
 بالمخالفة في العقد ، بل أشد عقدا ، ومثله قول بعضهم : إلا رحما ، وذلك
 كله استعارة ، وقيل : حقيقة ، وقيل : الإل التحديد ، فإن المخالفة على
 الشيء إغراء عليه ، وقيل اللعان ، فإن المخالفة في شهرتها كشيء ساطع
 لامع ، وقيل : إلا اسم الله تعالى بالعبرانية ، فإنما صرفا مع وجرد
 العلمية والعجمة ، لأنه ثلاثى ساكن الوسط كما يقال له أيضا بالعبرانية :
 إيل .

وقد قالوا معنى جبرا وعزرا وميكا وإسراف في الأصل عبد ، وإيل
 الله في جبريل وعزرائيل وميكائيل وإسرافيل ، ولكن بدلت همزة هذا شذوذا ،
 أو حذفت همزته ، وقد قرئ جبرال براء فهزمة مكسورة مشددة مثل
 إلّ في الآية ، غير أن جبرال منع الصرف لأنه صير اسما واحدا فرق
 الثلاثى .

ولما سمع أبو بكر رضى الله عنه كلام مسيلمة الكذاب قال : هذا
 كلام لم يخرج من إلّ ، أى لم يكن من الله ، وقرأ عكرمة مولى ابن عباس :
 لا يراقبوا فيكم إيلا بهزمة مكسورة فياء ساكنة من معناه الله ، ويجوز

أن يكون الأصل إلا بهمزة ، فلام مشددة أبدلت اللام المدغمة ياء ، كما أبدلت الميم المدغمة ياء في إما المكسورة الهمزة ، فيحتمل المعانى السابقة ، ويجوز أن يكون إل يؤل إذا ساس كما قال عمر رضى الله عنه : قد إلنا وإيل علينا ، أى لا يرقبوا فيكم سياسة ولا مداراة ، قلبت الواو ياء لسكونها بعد كسر ، وقرأت فرقة ألا بفتح الهمزة مصدرا بمعنى العهد .

(ولا ذِمَّةٌ) عهدا أو حقا تركه عيب ، قال الأصمعى : الذمة كلما يجب أن يحفظ ويحمى ، وقال مجاهد : الإيل والذمة بمعنى العهد ، كرر تأكيدا مع اختلاف اللفظ (يَرْضَوْنَكُمْ) مضارع أَرْضَى المتعدى بالهمزة (بأَفْوَاهِهِمْ) هذا كلام مستأنف في بيان مخالفة ظاهرهم لباطنهم المنافية للثبات على العهد ، المؤدية إلى عدم مراقبتهم فيكم إلا ولا ذمة إن ظفروا بكم ، وليس الكلام حالا من الواو في قوله : « لا يرقبوا » أنهم بعد ظهورهم على المؤمنين لا يرضونهم بأفواههم ، بل يصرحون بالطعن فيهم ، ولأن المراد ثبات إرضائهم المؤمنين بالسنتهم بالكلام الجميل ، وبوعد الإيمان ، والوفاء بالعهد ، والطاعة وإخفاء العداوة .

(وَتَنَابَى) تمنع وتكره (قَلَّوْبُهُمْ) ما تنطق به أفواههم ، أو تمتنع قلوبهم مما تنطق أفواههم ، فأبى على الأول متعد ، وعلى الثانى لازم (وَأَكْثَرَهُمْ فَاسِقُونَ) خارجون عن المروءة والأمور التى يستحسنها أهل الشرك مما هو حسن ، كالصدق والرفاء بالعهد والوعد ، والتعفف عما يدنس العرض . وما يثير السوء والفتن ، لأنه لا عقيدة لهم .

تردعهم عن ذلك ، وأما القليل منهم فلم يخرج عن ذلك ، بل كان عدلا في دين الشرك وذرهم بذلك الفسق ، مع أن الشرك أقبح منه ، لأنه هو القبيح عندهم ، لا الشرك ، ولأنه متعدد إلى حق الغير ، ولأن جامع الشرك ذلك الفسق أقبح ممن أشرك ولم يفسق ذلك الفسق ، أو المراد بالفسق كل فسق ، واستثناء القليل مراد به من سوء من يوفى بالدين ، أو ليس التعبير بالأكثر استثناء للقليل ، بل الأكثر بمعنى الكل .

(اسْتَقْرُوا بآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) استبدلوا بالقرآن عرضا يسيرا ، وهو اتباع الأهواء والشهوات ، شبه تركهم القرآن مع تمكنهم من اتباعه ببيعه .

(فَصَدُّوا) أى أعرضوا ، فهو لازم ، أو منعوا الناس فهو متعدد ، والفاء للسببية تفيد أن الاشتراء سبب للصد (عَنْ سَبِيلِهِ) دينه وهو شامل للطواف بالبيت والحج ، قيل : أو سبيله سبيل بيته ، فحذف المضاف ، وذلك أنهم منعوا الناس عن المسجد الحرام والحج ، والاصحیح الأول لأنه الظاهر بلا حذف ، ولأنه عام فيشمل كل إعراض أو منع عن دين الله ، مثل إمداد أهل الطائف قريشا بالأموال ليقبضوا على حرب رسول الله صلى الله وسلم وغير ذلك ، وقد ذكر عن ابن عباس : أن هذا في إمداد أهل الطائف .

(إِنَّهُمْ سَاءَ) بئس ، ولو قدر له مفعول ، أى ساء المؤمنين لم يكن من باب بئس ، لكنه ضعيف (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) هذا العمل من الشراء والصد والنقض ، وعدم رقبهم الإل والذمة ، أو غير ذلك ، وقد قيل : إن المخصوص بالذم هو عدم رقبهم الإل والذمة ، وأن قوله :

(لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا) ولا ذِمَّةٌ (تفسير له لا تكرير ، والواضح أن المخصوص بالذم عام كما رأيت ، وهذا تكرير لعدم مراقبتهم إلا الذمة تهييجا على قتالهم ، وإشعارا بأن عداوتهم بحسب الإيمان ، إذ قال : « في مؤمن » وقد يقال بهذا إنه لا تكرير ، إذ ليس في لفظ الأول ما يدل على أنها بحسب الإيمان إلا ما يعلم من المقام ، وقال الحسن : يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم ، وأكثرهم فاسقون ، ذلك في المنافقين « واشتروا بآيات الله » إلى قوله : « ذمة » في الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعام ، وندبهم على وجه من وجوه النقض ، فأجابوا ، وقالوا هذا مجاهد ، وقيل : في اليهود •

قال عياض : هذا وإن كانت ألفاظ الآية تقتضيه فما قبلها وما بعدها يردانه ، والصحيح حمل ذلك كله على العموم ، ولا وجه لرد بعض الضمائر إلى شيء ، ويعضها إلى آخر ، فإنه ضعيف ولا سيما أنه لم يتقدم ذكر هؤلاء المنافقين على المخصوص ، ثم ذكر الأعراب أو اليهود ، بل تقدم ما هو عام وهو لفظ المشركين ، فإن أراد أصحاب هذه الأقوال أن الضمائر راجعة إلى المشركين عموما ، وأن خصلة كذا صادقة في المنافقين ، وخصلة كذا في الأعراب ، أو خصلة كذا في اليهود صح ، كما تقول : جاء الناس وأكلوا وشربوا وناموا ، مع أن الأكل صدر من بعضهم مثلا ، والشرب من بعض ، والنوم من بعض ، ولا يقال : إن المشركين لا يشتمل المنافقين ، لأن النفاق قد يكون بإسرار الشرك (وأولئك هم المعتدون) المجاورون الحد بالعداوة والنقض •

(فإن تابوا) عن الكفر وسائر المعاصي (وأقاموا الصلاة وآتوا

الزكاةَ فإخوانكم) أى فهم إخوانكم (فى الدينِ) لهم ما لكم ، وعليهم ما عليكم ، قال ابن عباس : حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة ، ومن ترك الصلاة أو الزكاة استتيب ، فإن لم يتب قتله الإمام ، ولو ترك من الزكاة قليلا ، كما شرح الله لذلك صدر أبى بكر رضى الله عنه حين منعت العرب الزكاة ، وجازاه عن الاسلام خيرا ، ولو أتى بكلمة الشهادة لأنها قرنت بالصلاة والزكاة فى الآية ولو لم تقرن بهما فى بعض الأحاديث ، اعتمادا على قربها بهما فى الآية .

وفى بعض الأحاديث ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد حقنوا عنى دماءهم وأموالهم إلا بحقها » فإن ترك الصلاة أو الزكاة داخل فى حقها بمعونة الآية ، وقد صرح بهما فى حديث ذكره المحسن هكذا : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة » بل لو لم تقرن بهما فى شيء من الأحاديث لوجب حملها على الآية ، فإنما يقتصر على كلمة الشهادة ، لأنها الأصل لا ينفع شيء مع عدمها ، فإذا أتوها علموا ما يجب عليهم ، ولا صلاة لمن لا يزكى .

(ونُفَصِّلُ الْآيَاتِ) نوضحها (لِلِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يفهمونها ، وإنما فصل بين الكلامين المتناسبين بذكر تفصيل الآيات لمن يعلمها تحريضا على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين ، وخصال التائبين مع المحافظة عليها .

(وإنْ نَكَثُوا) نقضوا ، وأصله نقض ما قتل ، واستعير لإبطال العهد (أَيْمَانَهُمْ) حلفانهم على أن لا يقاتلوكم ، ولا يظاهروا أحد

على قتالكم (مِنْ بَعْدَ عَهْدِهِمْ) بعدم القتال والمظاهرة ، وذكر هذا التكرير ليزدادوا به قبحا عند السامع ، فإن عهدهم هو حلفهم على ذلك ، ويجوز أن يراد بالعهد الإقرار بأن لا يقاتلوا ، ولا يظاهروا بالإيمان الحلف على ذلك ، فلا تكرر ، وهذا الوجه أولى (وَطَعَنُوا) نقصوا ، وأصل الطعن الضرب في الشيء ، واستعير لما ينقص في الإسلام مثل تكذيبه والحرب (فِي دِينِكُمْ) بتكذيبه وتقبيح الأحكام ، ولا يخلوا النكت عن الطعن ، وقد يقال : قوله : « وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ » تفسيراً للنكت وإعلاماً بأن الطعن فيه نكت ، فيكف القتال والمظاهرة •

(فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ) الأصل فقاتلوهم ، فوضع الظاهر موضع المضمر ، للدلالة على أنهم صاروا بالنكت والطعن رؤساء في الكفر ، وبالغوا فيه ، فهم أحقاء بالقتل ، والضمان للمشركين الذين عاهدوا •

وعن الكلبي : المراد المصالحون عام الحديبية ، وكانوا ردوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ومن معه عن البيت ، وعن نحر البدن ، على أن يخلوا مكة له في العام القابل ثلاثة أيام ، وأن لا يأتيهم بسلاح إلا سلاح في قراب ، ومن صبأ إليه يرده إليهم ، فنقضوا حين أعانوا على خزاعة ، وهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فركب ثلاثون رجلاً من خزاعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيهم بديل بن ورقاء ، فأخبروه بالغدر ، وطلبوا منه النصر ويأتى ذلك في قصة الفتح إن شاء الله •

ورد ذلك ، وقيل : المراد بأئمة الكفر الرؤساء من المشركين المعاهدين

الماكثين الطاعنين ، وخصهم بالقتال ، لأن قتلهم أهم والممنع من مراقبتهم ،
ولأن قتالهم قتال الأتباع ، والآية على العموم والدوام ، وقال ابن عباس ،
وقتادة : أئمة الكفر : أبو سفيان بن حرب ، والحارث بن هشام ،
وأبو جهل بن هشام ، وعتبة بن ربيعة ، وسهيل بن عمرو ، وعكرمة بن
أبي جهل ، وغيرهم من رؤساء قريش الذين هموا بإخراج الرسول من
مكة .

ورد بأن الآية نزلت بعد بدر بكثير ، إلا إن أراد بذكر هؤلاء
التمثيل لأعيانهم ، وقال مجاهد : أئمة الكفر : فارس والروم ، وقال
وقال حذيفة بن اليمان رضى الله عنه : لم يجرى هؤلاء بعد ، فيحتمل أن
يريد أنهم لم يجيئوا كلهم ، بل جاء بعض ، وبقي من بقي ، فهم يجيئون
إلى يوم القيامة ، فيوافق ما ذكرت من أن الآية على العموم والدوام ،
ويحتمل فيما قال بعض : إنه يريد اليهود الذين يجيئون مع الدجال في
آخر الزمان ، فإنهم أئمة الكفر في ذلك الزمان .

وقيل : الضمير في نكثوا وما بعده عائد للذن تابوا ، وأقاموا
الصلاة ، وأتوا الزكاة ، فالمراد بالنكث الرجوع إلى الكفر ، وتسهيل
الهمزة الثانية في أئمة قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو ، وروى عنهم
إبدالها ياء ، وروى عن نافع تخفيفها كالباقيين المحققين لها حيث وقع
لفظ أئمة ، وروى عنه مد الهمزة الأولى بإبدال الثانية ألفا وروى هشام ،
عن ابن عامر : إدخال ألف بينهما ، والمشهور عنه التحقيق ، وقال الفراء ،
وتبعه جار الله ، والقاضي : أن إبدالها ياء لحن ، وليس كذلك ، بل
الجمهور من النحاة والقراء على جواز التسهيل ، جواز قلب الثانية ياء .

بل قال ابن هشام ، والشيخ خالد ما نصه بعد كلام : وأما قراءة ابن عامر ، والكرفيين ، كعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف ، والأعمش ، أمة جمع إمام بالتحقيق من غير إبدال ، فما يوقف عنه ولا يجاوز ، والقياس أئمة بقلب الهمزة ياء ، فإن قلت : كان القياس قلب الثانية ألفا لسكونها ، وانفتاح ما قبلها ، كآنية جمع إناء قلت : لما وقع بعدها مثلاً ، وأرادوا الإدغام نقلوا حركة الميم الأولى وهى الكسرة إلى الهمزة قبلها ، وأدغموا الميم فى الميم ، فصارا إمة قلبوا الهمزة ياء محضة انتهى ، ووزنه أفعله بهمزة مفتوحة وإسكان الفاء ، وكسر العين ، وأصله أئمة بفتح الهمزة الأولى واسكان الثانية وكسر الميم الأولى وقع النقل والإدغام .

(إِنَّهُمْ) تعليل جملى (لا أَيْمَانَ لَهُمْ) على الحقيقة ، ولو نطقوا بها لعدم الوفاء بها ، وإن شئت فقل ذلك من حذف النعت ، أى لا أيمان وافية لهم ، وعلى كل حال فلا منافاة بين هذا وقوله : « وإن نكثوا أيمانهم » واستشهد أبو حنيفة بهذا على أن يمين الكفار لا تنعقد يميناً ، ولا يحنث ، ولما نقضها بعد الإسلام ، وبطلانه يعلم مما مر ، من أن نفيها عنهم من حيث عدم الوفاء ، فالمراد نفي الوثوق بها ، ومذهب الشافعى أنها يمين ، وكذا تقول على خلاف فى حنثه .

وتدل الآية على أن الذمى إذا طعن فى الإسلام فقد نقض عهده ، وصار فى حكم المحاربين ، فيفعل الإمام فيه رأيه من قتل أو بيع أو نحو ذلك ، إلا إن أسلم قيل أن يفعل به ذلك ، كذا نقول نحن والشافعى ،

والمشهور من مذهب مالك أنه إذا كذب الشريعة أو سب النبي صلى الله عليه وسلم ، أو فعل نحو ذلك قتل ، وقيل إذا كفروا أعلن بما هو معهود من معتقده وكفره ، أدب على الإعلان وترك ، وإذا كفر بما ليس من معهود كفره كالسب ونحوه قتل •

وقال أبو حنيفة في هذا : إنه يستتاب ، وإن سب النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم تقية عن القتل ترك ، وقال بعض المالكية : يقتل ، وقرأ ابن عامر ، وعطاء : لا إيمان لهم بكسر الهمزة مصدر آمن بمعنى صدق بالله ، أو مصدر آمن بمعنى أزال الخوف ، فالمعنى لا إسلام لهم ، أولا أمن لهم كما يجعل أهل الذمة في أمن بل يقتلون حيث وجدوا ، وكذلك قرأ الحسن ، وفسره بالإسلام • قال أبو علي : وتفسيره غير قوى ، لأنه تكرير مع لفظ الكفر ، ولفظ النكت ، وأجيب بأنه تعليل بما يوجب القتل •

(لعلهم) ترجية للمؤمنين أو تعليل (ينتهون) عن الكفر والطعن ، وفي هذا إيجاب على المؤمنين أن يكون غرضهم في قتال هؤلاء الدخول في الإسلام ، لا مجرد إيذائهم ، وتلك الترجية أو التعليل راجع إلى قوله : « فقاتلوا أئمة الكفر » وفيه رد على من استدل بقراءة ابن عامر ومن معه ، على أن توبة المرتد لا تقبل لأنه كالنص في أن الانتهاء عن الكفر مانع عن القتال ، ولجواز أن يكون المعنى ليس لهم إيمان فإراقبوا لأجله ، قيل : ولجواز أن يكون إخبار عن قوم معينين •

(ألا) تحضيض ، أو الهمزة للإنكار لا للنفي ، فيكون الكلام إنكارا لأن يكون عدم قتالهم جائزا ، وعلى كل فلا يخفى ما في ذلك من مبالغة (تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) حلفانهم مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم أو المؤمنين ، على أن لا يعاونوا ، فعاونوا على خزاعة ، وهؤلاء الناكثون بعض من شمله العموم في : « وإن نكثوا أيمانهم » وقد فسر الكلبى بهم كما مر .

(وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ) من مكة إذ اجتمعوا عليه في دار الندوة كما مر ، قاله السدى ، ولا يرد عليه أنهم لم يهملوا فقط ، بل هموا وفعلوا ، لأن الاقتصار على ذكرهم به لا يوجب أنهم لم يفعلوا ، فالمراد هموا وفعلوا ، بأن فعلوا ما خرج به ، ولكن ذكر لهم فقط إيذاناً بأن همهم بالإخراج موجب لقتالهم ، فكيف وقد أخرجوا ولجوا أن يكون المراد هموا بالإخراج ولم يصلوا إليه ، بل خرج بأمر الله ، أو أوحى الله إليه أن يهاجر ، وقال الحسن : قوم من اليهود نكثوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهموا بإخراجه من المدينة .

(وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) بالمقاتلة والمعادة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بدأهم بالدعاء إلى الحق ، وبالبرهان والإعجاز ، والمراد أفعالهم بمكة بالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وقال مجاهد : المراد ما بدأت به قريش من معونة بنى بكر على خزاعة ، وقال الطبرى : المراد فعلهم يوم بدر ، وقد مرت قصته ، وقيل : المراد فعل اليهود ، وإذ نقضوا في المدينة فما يمنعكم أيها المؤمنون أن تقاثلوهم بعد هذه البداية .

(أَتَخْشَوْنَهُمْ) وتتركون قتالهم ، وهذا تقرير على الخشية وتوبيخ عاينها إن خشيتهم (فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) في أمره ونهيهِ ، فقاتلوهم ولا تتركوا قتالهم ، وأحق خبر المبتدأ وأن تخشوه على تقدير الباء متعلق بأحق ، أى بأن تخشوا وأن تخشوه بدل اشتمال من اسم

الجلالة ، أو مبتدأ ثان ، وأحق خبره ، والجملة خبر الأول ، وأجاز بعض أن يكون أحق مبتدأ ، وأن تخشوه خبره .

(إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) كأن قضية الإيمان أن لا تخشوا إلا الله ، والمعنى إن كنتم مؤمنين إيماناً كاملاً ، وذلك إيذان بأنهم إن لم يقصروا خشيتهم على الله ولم يقاتلوهم فهم كغير المؤمنين .

(قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ) قتلا وأسرا ، هذا أمر أيضا بقتالهم مقرون بالوعد بالظفر ، والمراد بالعذاب في : « وما كان الله ليعذبهم » الخ استئصالهم بنحو صيحة أو خسف أو حجارة ، وقد يعم في الدنيا غير المذنب كما مر ، فلا منافاة بين الآيتين ، وإسناد التعذيب إلى الله لأنه مداول له ، وتعليقه بالأيدى لأنه كسب لها ، وكذا إذا وقع تعذيب المؤمنين بأيدي الكفرة ، فإن الله قد عذبهم بأيدي الكفرة ، ولكن منعوا التعبير به لشفاعته ، كما لا يقال : يا خالق الخنزير والغائط أو نحو ذلك مع أنه الخالق لها لا غيره .

(وَيُخْزِرْهُمْ) يذلهم بذنوبهم (وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ) بالاستيلاء عليهم (وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ) شبه إزالة ما حصل في قلوب المؤمنين من فعل الكفرة بإزالة المرض ، والمراد بقوم مؤمنين المؤمنون كلهم ، ولو من لم يصبه الأذى من جهة الكفار ، لأن المؤمنين كجسد واحد ، يتضررون بما أصاب أذنابهم فالتنكير للتعظيم ، أو المراد قوم مخصوصون .

قال مجاهد ، والسدى : هم مؤمنو خزاعة ، وذلك أن قريشاً نقضوا العهد ، ونالت الحرب خزاعة منهم ومن بنى بكر ، ثم شفى الله قلوبهم

من بنى بكر يوم فتح مكة ، قتلوا منهم معسم بن ضبابة في خمسين رجلا ، وذكر عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : « كفوا السلاح إلا خراعة من بنى بكر » وذكره البغوى ، هكذا : « ارفعوا السيف إلا خراعة من بنى بكر إلى العصر » أى فإن لخراعة أن لا يرفعوا سيوفهم من بنى بكر إلى العصر ، وقال ابن عباس : هم بطون من اليمن وسبأ ، قدموا مكة فأسلموا ، فلقوا من أهلها أذى شديدا ، فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكرون إليه ، فقال : « أبشروا فإن الفرج قريب » .

(وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ) لما لقوا من الكفار ، وقد أوفى الله ما وعدهم ، فذلك دليل على صدق رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وقرئ : ويذهب غيظ بفتح الياء المثناة والهاء وضم الظاء (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) من أهل مكة وغيرهم بأن يوفقهم إلى الإسلام ، فالقتال كما كان سببا لتعذيب قوم ، كان سببا لتوبة آخرين عن أمر بقتالهم بعض حسن إسلامه ، وبعض لم يحسن كأبى سفيان ابن حرب ، أسلم هو وعكرمة بن أبى جهل ، وسهل بن عمرو حين الفتح على ما تراه إن شاء الله في محله .

وقرأ الأعرج ، وابن أبى إسحاق ، وعيسى الثقفى ، وعمرو بن عبيد ، وأبو عمرو في رواية غير مشهورة ، بنصب يتوب بأن مضمرة عطا على المعنى في جواب الشرط المقدر ، أى إن قاتلتموهم يعذبهم الله بأيديكم ، كأنه قيل : إن قاتلتموهم يكن تعذيب الله إياهم بأيديكم ، وخزيه إياهم ، ونصره إياكم عليهم ، وشفاء صدور قوم مؤمنين ، وإذهابه غيظ قلوبهم ، وتوبة الله على من يشاء .

وقال أبو الفتح : لا وجه لقراءة النصب ، لأن ذلك أمر موجود قاتلوا أو لم يقاتلوا ، فلا وجه لإدخال التوبة في جواب الشرط ، والوجه الرفع على الاستئناف ، قلت : بل له وجه وهو أن توبة الله عليهم بالتوفيق إلى الإسلام ليست جبرا ، بل اكتسبوا في قلوبهم باختيارهم ما يترتب عليه التوفيق ، وذلك الكسب متسبب عن القتال ، أيضا توبة الله على من يشاء تكميل لإيمانهم ، كأنه قيل : قاتلوهم يكمل إيمانكم ، ويجوز كون النصب عطا على المعنى بتقدير الفاء لا بتقدير أداة الشرط ، كأنه قيل : قاتلوهم فيعذبهم بالنصب بعد الفاء في جواب الأمر ، وفيه بحث ابن جنى ، وجوابي المذكوران •

(والله عليم) بما كان وما يكون ، ومن سبقت له السعادة ، ومن سبقت له الشقاوة (حكيم) في فعله وحكمه •

(أم °) منقطعة بمعنى همزة الإنكار والتوبيخ ، وبك التي للإضراب الانتقال (حَسِبْتُمْ) ظننتم أيها المؤمنون ، وكان بعضهم قد كره القتال (أَنْ تَتْرَكُوا) غير ممتحنين بالقتال ، فالحال محذوفة كما رأيت ، أو هذا الحذف مفعول ثان للترك وقوله : (وَلَمْ يَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) مستأنف أو هو الحال ، والمراد بنفى علم الله المجاهدين من المؤمنين نفى المجاهدين الموصوفين بما بعد هذا ، تعبيرا باللازم عن الملزوم ، فإن وجود المجاهدين ملزوم ، ولازمه علم الله ، فإذا وجدوا فالله عالم بهم ، ولا بد أن تتركوا ساد مسد مفعولي حسب عند سيويه ، وقيل : مفعوله الثاني محذوف ، أي أم حسبتم الترك محمد موجودا أو واقعا أو نحو ذلك ، ولما لنفى ما يتوقع ثبوته •

(وَلَمْ يَتَّخِذُوا) عطف على جاهدوا (مِنْ) (دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ) دَخِيلَةٌ وَبَطَانَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَلُونَهُمْ ، وَيَفْشُونَ إِلَيْهِمُ الْأَسْرَارَ ، قَالِبُهُ الْفَرَاءُ وَهُوَ الْحَقُّ ، وَقَالَ قَتَادَةُ : الْوَلِيَّةُ الْخِيَانَةُ ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ : الْخَدِيعَةُ ، وَقَالَ عَطَاءُ : أَوْلِيَاءُ : وَقِيلَ : الرَّجُلُ فِي الْقَوْمِ وَائِسٌ مِنْهُمْ ، وَقَالَ الرَّاعِبُ : مَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ ، فَالْمُرَادُ نَفْيُ الْمَجَاهِدِينَ الْمُخْلِصِينَ مِنْ قَوْمٍ مَخْصُوصِينَ •

وقال الزجاج : المراد نفى العلم الذي يجازى على معلومه ، ويستفاد من كون منفي لما متوقعا أنه سيوجد المجاهدون المخلصون عن اتخاذ الوليَّة فيمن لم يوجدوا فيه ، أو سيكثر ، وقيل : معنى لما يعلم لما تميز أى لما تفعل ما يتميزون به (وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) من اتخاذ الوليَّة وغيره ، كوجود الإخلاص ، وقرأ الحسن ويعقوب في رواية رويس وسلام : يعلمون بالتحية ، وعن بعضهم الآية في المنافقين وهو واضح •

(مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ) أى ما جاز لهم وما استقام أن يعمروا المساجد التي بنيت لطاعة الله وتوحيده ، وكم مسجد عمروه قديما وحديثا تغلبا على أهله وظلما ، والمراد بعمارته دخولها والقعود فيها ، والتعبد فيها ، ويمنع المشرك من دخول المسجد ، فإن دخله بغير إذن الموحّد عزّر ، وقيل : إن دخله واستقبل القبلة أمسك حتى يسلم وهو ضعيف ، لأنه إكراه على الدين •

ويجوز للإمام ومن قام مقامه في الإسلام ، أن يدخل المشرك مسجدا غير المسجد الحرام لأمر مهم ، والأولى صونه عن المشرك ، وقد شد

صلى الله عليه وسلم تمامة بن أثال وهو كافر إلى سارية في المسجد ،
وقيل : المراد بعمارتها بناؤها والبناء فيها ، فلو أوصى ببناء مسجد أو
بالبناء فيه لم تقبل وصيته ، وزعم بعضهم أن المراد بالمساجد المسجد
الحرام ، والجمع للتعظيم ، أو لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها ، فعامره كعامر
جميع المساجد ، أو لأن كل موضع منه موضع للسجود ، قيل ، ويدل عليه
قراءة ابن كثير ، وأبى عمرو ، ويعقوب : مسجدا لله بالإفراد ، وليس كذلك ،
لجواز أن يقال المراد الجنس ، وليست الإضافة مانعة من ذلك •

(شَاهِدِينَ) حال من الواو أو من المشركين (عَلَى أَنْفُسِهِمْ
بِالْكَفْرِ) المراد بشهادتهم على أنفسهم به إظهاره ، كتصريحهم بتكذيب
القرآن ، ورسول الله ، والسجود للأصنام ، وكانوا إذ طافوا طوفة
سجدوا للأصنام سجدة إذا بلغوها ، وكانوا يقولون : لبيك لا شريك لك
إلا شريك تملكه وما ملك وغير ذلك ، كطوافهم عرارة ، فإنه علامة الشرك ،
فكأنه شهادة به ، فإن الله سبحانه قد أوجب ستر العورة ، وعن ابن
عباس : شهادتهم به سجودهم للأصنام في الطواف ، وروى الطبري ،
عن السدي : أنها نسبتهم أنفسهم إلى ملهم ، اليهودي يقول : إنه
يهودي ، والنصراني يقول : إنه نصراني ، وهكذا قيل وهو ضعيف •

(أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) بطلت أعمالهم التي يعتقدون أنهم
محسنون بها ، فلا يجازون عليها لأنه لا عبادة مع الشرك (وَفِي النَّارِ هُمْ
خَالِدُونَ) إذا ماتوا على الشرك ، فإن الكبيرة مخلدة مطلقا ، فكيف
بأعظم الكبائر ، روى أنه لما أسر رؤساء قريش وغيرهم من قريش يوم

بدر ، عيّرهم المهاجرون والأنصار بالشرك ، وطفق على يوبخ عمه العباس ، وكان من الأسرى ، بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقطيعة الرحم ، والشرك ، وأغاظ له في القول ، فقال العباس : مالكم تذكرون مساوئنا وتكتمون محاسننا ، فقال : أولكم محاسن ؟ قال : نعم ، ونحن أفضل منكم أجرا ، نعمار المسجد الحرام ، ونحجب الكعبة ، ونسقى الحجيج ، ونفك العاني يعنى الأسير ، فنزل ما كان للمشركين الآية •

(إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر)
يوم البعث (وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله) في باب الدين بأن لا يترك أمر الله خشية الناس ، لا كمن يترك أمر الله خشية للناس ، ولا كهؤلاء الذين يخشون الأصنام ويخافون عقابها ، وأما الخشية عن المحاذير فطبيعة لا ينفك عنها عاقل ، ولم يذكر الإيمان بالرسول ، لأن الإيمان بالصلاة المخصوصة وهى الخمس وبالزكاة ، يتضمن الإيمان به ، لأنه الجائى بهما ، ولأن الآية مسوقة فى الرد على من لم يؤمن به ، ولأن الإيمان بالله واليوم الآخر إذا كان إجابة لدعائه صلى الله عليه وسلم إيمان به إنما تستقيم عمارتها من أجمع ذلك وهو المثاب على العماراة •

وأما من أنكر البعث ، فكيف يرجو ثوابا بعماراة ، وإن رجاء فى الدنيا ، فليست المساجد مجعولة لمجرد طلب الدنيا ، ومن أنكر الرسول ، أو لم يقيم الصلاة ، أى لم يؤت الزكاة فإيمانه بالبعث لم يكن من جهة يثاب عليها ، قيل : عماراة المسجد نافلة ، والزكاة واجبة ، فمن عمار المسجد

على الحقيقة لزم أن يكون مؤدياً للزكاة ، إذ لا يشتغل بنفل مع تضييع
الفرض ، ومن عمارته قراءة القرآن فيه ، والتسبيح ، والتهليل ،
والصلاة ، والقعود فيه بنية الأجر ، أو بنية انتظار عبادة كصلاة إمام ،
وقراءة القرآن ، ومنها : درس العلم فيه ، وإقراءه وقراءته ، بل العلم
أجل الذكر ، ومنها : صيانتها عما لم يبين له كحديث الدنيا ، والبيع والشراء •

وروى أن الكلام في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة
الحشيش ، ومن ألف المساجد ألفه الله ، ومنها : تنويره بالمصباح ،
وتستغفر الملائكة وحمة العرش لصاحبه مادام وضوءه ، ومنها : تنظيفه
وإخراج ما لا يصلح فيه ، وإصلاحه وتفريشه ، وعبرة القاضي تزيين
المساجد بالفرش ، وفي أحكام المسجد وعمارته وفضله كلام في النيل
وشرحه ، ولم يقرأ أحد من القراء العشرة في هذا الموضع مسجد الله
بالإفراد في الأشهر ، وقال حماد بن أبي سلمة : إن ابن كثير قرأ بالإفراد
في الموضعين ، وهو قراءة الجحدرى فيهما •

ويجوز أن يراد في حال الإفراد المسجد الحرام ، ويحكم على غيره
بحكمه ، وذكر بعضهم في قراءة من قرأ الأول بإفراد ، والثاني بالجمع ،
أنه ذكر أولا المسجد الذي فيه النازلة في ذلك الوقت وهو المسجد الحرام ،
ثم عمت المساجد ثانيا ، ويجوز أن يراد بالمساجد جنس المساجد ، وبالمساجد
كذلك غير المسجد الحرام ، فيرمز الكلام إلى أنه إذا لم يصلح المشركون
لعمارة المساجد غير المسجد الحرام فكيف يصلحون لعمارة المسجد الحرام ،
وهذا أبلغ من حيث إنه أشد ابعادا لهم عن المسجد الحرام حفظه الله •

(فَعَسَى) ترجية وعبرة جملة ممن يتفقه أن عسى ولعل من الله
واجبة ، يعنى جزما (أولئك أن يكونوا من المهتدين) الناجين من

العذاب وما يسوءهم ، فإذا كان أولئك في رجاء الاهتداء لا في الجزم به مع كمالهم ، فما ظنك بأضدادهم المشركين ، وهذا قطع لأطماع المشركين في الانتفاع بأعمالهم ، ومنع للمؤمنين أن يتكلموا على أعمالهم ، وعن الاغترار بالله ، قيل : وفيه ترجيح للخشية على الرجاء .

والجمع هنا نظر إلى معنى من ، والإفراد هناك نظر إلى لفظه ، وقيل : إن المراد في قوله : « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله » الخ ، رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لذلك لم يذكر الإيمان به ، وأنه نزل جوابا لقولهم : إنما يدعى محمد النبوة طلبا للرياسة والملك ، وردا عليهم ، بأن غرضه طاعة الله وتوحيده ، فلذلك يعمر المساجد سرا وجهرا ، سواء حمد الناس ذلك منه أو كرهوه ، فالمساجد : مسجد مكة ، ومسجد المدينة ، ومسجد قباء وغير ذلك مما يعمره إن كان ، أو مما يمكن أن يعمره ، أو مما يأمر بعمارته ، فالأمر بالعمارة عمارة مهن صدقت نيته ، وعلى هذا القول فالجمع في قوله : « فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين » مراد به من اقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو قول ضعيف .

(أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ) السقاية مصدر كالوقاية بمعنى السقى ، والحاج جنس الحجيج ، وإنما لم تقلب الياء همزة مع أنها بعد ألف زائدة في الآخر ، لأن التاء في هذه الكلمة ليست في نية الانفصال ، لأن الكلمة بنيت عليها كما قال أبو الفتح ، قال المرادى : فلو كانت هاء التانيث غير عارضة امتنع الإبدال نحو : هداية وسقاية ، وحكم الروا في ذلك حكم الياء ، لكن رجح أنه حيث وقع الإبدال فإنما أبدلت الواو والياء ألفين ، ثم قلبت الألف همزة لتلا تجمع مع الألف قبلها .

(وَعِمَارَةٌ) مصدر عمر (المَسْجِدَ الحَرَامَ) ليس ذكره كما قد يقال موجبا لأن يراد بالمسجد فيما مر المسجد الحرام ، لأن هذا كلام مستقل في خصرص المسجد الحرام (كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) السقاية والعمارة حدثان فلا يشبهان بالجثة ، فيقدر مضاف أول الكلام ، ليكون الكلام من أول الأمر مبنيا على المراد ، أى أجعلتم ذا سقاية الحاج وعمارة الخ أو أهل سقاية إلى آخر .

أو يؤول المصدران باسم الفاعل ، أى جعلتهم ساقى الحاج وعامر المسجد الحرام ، أو يقدر المضاف آخر ، لأن الآخر نسب بالتغيير ، أى أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كفعل من آمن بالله واليوم الآخر ، وجاهد في سبيل الله وفعله هو الإيمان ، وهو فعل قلبى والجهاد ، ويؤيد التأويل باسم الفاعل قراءة ابن الزبير ، وأبى وجزة السعدى ، ومحمد بن على ، وأبى جعفر : سقاة الحاج كقضاة ، وعمرة المسجد الحرام كطالب وطالبة بفتحات ، وكذا قرأ ابن جبير ، غير أنه نصب المسجد الحرام على إرادة تنوين عمرة وقرائته من حيث حذو التنوين للساكن تخفيفا شاذة ، والأولى لله إثباته مكسورا ، وقرأ الضحاك : سقاية الحاج وعمرة الخ بضم السين وإثبات الياء جمع ساق شاذا وفتح العين والميم جمع عامر مثل ما مر ، ورويت هذه القراءة عن أبى وجزة ، وأبى جعفر أيضا ولا تحتاج هذه القراءات إلى تأويل ولا تقدير .

قيل : إن كفار قريش قالوا لليهود : إنا نسقى الحجيج ونعمر البيت ، أفنحن أفضل أم محمد ودينه ؟ فقالت لهم أحبار اليهود : بل أنتم ، فنزلت الآية ، وذكر الطبرى وغيره عن النعمان بن بشير أنه قال : كنت عند منبر النبى صلى الله عليه وسلم فى نفر من أصحابه يوم الجمعة ، فقال أحدهم : ما أتمنى بعد الإسلام إلا أن أكون ساقى الحاج ، وقال آخر :

لا أتمنى بعده إلا أن أكون خادماً البيت وعامره ، وقال الثالث : لا أتمنى بعده إلا أن أكون مجاهداً في سبيل الله ، ورفعوا أصواتهم ، فقال عمر رضي الله عنه : لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فأستقيته فيما اختلفتم ، ودخل واستفتاه ونزلت الآية مفضلة لمن جمع بين الإيمان والجهاد ، على من جمع بين الإيمان وغيره مما ذكر .

وقال ابن عباس ، والضحاك : إن المسلمين عيروا أسرى بدر بالكفر ، فقال العباس : بل نحن سقاة الحاج وعمرة البيت ، وفي رواية عن ابن عباس : إن العباس قال يوم أسر : لئن كنتم سبقتُمونا بالإسلام والهجرة والجهاد ، لقد كنا نعمر المسجد الحرام ، ونسقي الحاج فنزلت الآية مخبرة كيف يلتحق سقى الحاج وعمارة المسجد بالإيمان والجهاد ، ولا سيما أنه لا ينفع عمل مع شرك .

وقال محمد بن كعب القرظي ، زاد بعضهم الحسن ، والشعبي : أن العباس ، وعلياً ، وطلحة بن شيبه ، وقيل بدله عثمان بن طلحة ، وقيل شيبه بن طلحة ، تفاخروا فقال العباس : أنا صاحب السقاية والقيام عليها ، وقال طلحة ، أو عثمان أو شيبه : أنا صاحب البيت وعامره ومفتاحه بيدي ، ولو شئت بت فيه ، وقال علي : ما أدري ما تقولون كأنه استحقاق لذلك ، لكونه مقروناً بالشرك ، لكنني صليت إلى القبلة ستة أشهر قبل الناس ، وآمنت قديماً ، وهاجرت ، وجاهدت الكفار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية تفضيلاً لعلي فيما قالوا ، فإن صح فلا دليل فيه على أنه ولي ، وأنه متولى ، لأن المقصود تفضيل الفعل على الفعل ، ولي تعلق التفضيل بالذات .

ولما نزلت الآية قال العباس رضى الله عنه : أما أرانى إلا أترك السقاية ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « أقيموا عليها فهى لكم خير » وكان المفتاح فى بنى عبد الدار ، يتولاه عثمان بن طلحة ، قيل : وشيبة بن عثمان ، ويأتى ذلك فى الفتح إن شاء الله .

وليس فى سقاية الماء بخل ولا فقر ، فإنه عند الحاجة إليه أفضل من اللبن والعسل ، ولا يقوم شئ مقامه ، بل النبيذ أيضا أفضل منهما عند العطش ، وأقرب إلى الماء فى إزالة العطش ، قيل : هو تمر ينقع فى الماء غدوة ، ويشرب عشاء ، وينقع عشاء ، ويشرب غدوة ، فهذا حلال ، فإن غلا وحمض حرم ، وقد وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم السقى به إحسانا أو إجمالا ، وأمر به ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم قدم على راحلته وخلفه أسامة فاستقى ، فأتى بنبيذ فشرب وسقى فضلة أسامة فقال : « أحسنتم أو أجملتم كذا فالصنعوا » .

(لا يَسْتَوُونَ) لا تستوى أفعالهم (عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) المشركين لا يوفقهم إلى صواب ينفعهم مادام غير منقذ لهم من الشرك ، أى لا يجعل هداية مع شرك ، فإذا أراد هداية مشرك وفقه للتوحيد فينفعه عمله الصالح فى التوحيد ، وقيل : القوم المظالمون أحبار اليهود إذ قالوا لقريش : أنتم خير من محمد ، وقد مر ، وقيل : المراد من يستوى بين المؤمن والمشرک .

(الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَّاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً) منزلة (عِنْدَ اللَّهِ) ممن لم يجمع هذه الخصال ، وقد آمن وعذر فيما لم يجمعه ، أو أعظم من أهل السقاية والعمارة ، فإن لهم عظما عند غير الله ، أو أعظم بمعنى عظيمون ، أى

عظيمون درجة عند الله لا غيرهم من أهل السقاية والعمارة ونحوهم ،
ممن كان على الشرك ، ويقوى هذا الوجه والذي قبله الحصر في قوله
سبحانه :

(وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ) بسعادة الدنيا والآخرة ، وعلى
الأول فالمعنى أولئك هم الكاملون فوزا ، ولو كان ممن لم يجمع وعذر
أيضا فائزا ، ولا ينكر فضل الصحابة الذين لم يغيروا ، أو يقدر فيهم
إلا هالك ، ولا سيما الذين بنى الإسلام على سيوفهم ، وردوا الناس
إلى الشرع ، وإياهم أراد صلى الله عليه وسلم بقوله : « دعوا لى أصحابى
فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » ويجوز
حمل الآية على أنهم أعظم من سائر المؤمنين على الإطلاق ، كما يقويه
حذف المعمول المفضل عليه .

(يَبْشُرُهُمْ) وقرأ حمزة يشرهم بإسكان الباء وتخفيف الشين
وقرأ الأعمش ، وطلحة بن مصرف ، وحمد بن هلال : بفتح المثناة وإسكان
الموحدة وضم الشين (ربّهم برحمةٍ منه ورِضْوَانٍ) رضا عظيم
عنهم ، وقرأ عاصم ، وعمر بضم الراء ، وقرأ الأعمش بضمها وضم
الضاد ، قال أبو حاتم : وليس بجائز ، وفي الحديث : « إذ دخل أهل
الجنة الجنة ، قال الله عز وجل : أعطيتكم أفضل من هذا فيقولون : ربنا
أى شيء أفضل من هذا ؟ قال : رضوانى لا أسخط عليكم أبدا » .

(وَجَنَّاتٍ) تنكير الثلاثة للتعظيم بحيث لا يقدر مخلوق على
تعريف ذلك وتعيينه (لَهُمْ فِيهَا) في الجنات (نَعِيمٌ مُّقِيمٌ) دائم .

(خَالِدِينَ فِيهَا) في الجنات أو في النعيم (أَبَدًا) مؤكد للخلود

مزيل لما يمكن أن يتوهم ، من أن المراد بالخلود المكث الطويل ، فإنه قد يستعمل كذلك ، وعن ابن عباس : الآية في المهاجرين خاصة •

(إنَّ اللهَ عنْدَهُ أَجرٌ عَظِيمٌ) لكل من امتثل أمره ، وازدجر عن تهيه ، وهو أجر يستحقه عنده ما بلغوه به من العمل ، ونعم الدنيا ، قال ابن عباس : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة منعهم من تعلق بهم من أهل وولد وغيرهم ، وقالوا : نتشدكم الله أن لا تضيعونا ، فرق لهم قوم ولم يهاجروا ، وقالوا : إن هاجرنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرننا ، وذهبت تجارتنا ، وبقينا ضائعين ، وقال مجاهد ، قال العباس : أنا أسقى الحاج فلا أهاجر ، وقال صاحب مفتاح الكعبة وعمارتها ، أنا صاحب الكعبة وحاجبها فلا أهاجر فنزل :

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ) تختارونهم على أمر الله ، فالخطاب لمن آمن ، وكان في مكة أو بلاد العرب ولم يهاجر للمدينة ، وذلك يقتضى أن صاحب المفتاح ، آمن قبل فتح مكة ، وذلك الذى قاله ابن عباس ومجاهد مشكل ، فإن الآية نزلت بعد فتح مكة ، وقد نسخت الهجرة ، فكيف تكون الآية حصنا عليها ، ولعلها عند ابن عباس ، ومجاهد : نزلت قبل الفتح ، وجعلت في هذه السورة ، وكان من عصى مانعة فهاجر ، يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه غيرهم ، فلا يلتفت إليه ولا ينزله ، ولا ينفق عليه ، ثم رخص لهم بعد ذلك فى الإنزال والإنفاق ونحوهما •

وقال مقاتل : نزلت الآية فى عشرة ارتدوا ولحقوا بمكة ، أن لا يلونهم بإفشاء السر إليهم ، ومحبتهم ، والتحقيق أن الآية ناهية عن اتخاذ الكفار أولياء على الإطلاق ، وحكمها باق إلى يوم القيامة ، ولو كانوا آباء أو

إخوانا أو أبناء أو نحوهم من الأقارب ، وإنما لم يذكر الأبناء لأنهم غالباً تابعون للأباء لا بالعكس .

(إن استحببوا الكفر على الإيمان) فإنهم حينئذ صادوكم عن الإيمان والطاعة ، وقرأ عيسى بن عمرو بفتح همزة أن ، أى لأن استحبوا فهي مصدرية ، وإنما عدى استحب بعلی لتضمنه معنى التفضيل والحرص .

(ومن يتولاهم منكم فأولئك هم الظالمون) وضع التولى فى غير موضعه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يطعم أحدكم طعم الإيمان حتى يحب فى الله ، ويبغض فى الله ، حتى يحب فى الله أبعد الناس عنه ، ويبغض فى الله أقرب الناس إليه » .

(قل °) لهؤلاء الذين لم يهاجروا على ما أمر عن ابن عباس ، ومجاهد وهذه الآية تؤيد قوليهما لظهورها فيهما ، ولا يقال : هى غير ظاهرة فى قول مجاهد من حيث إن مانع العباس وصاحب المفتاح من الهجرة السقاية والعمارة ، لأننا نقول : مانعهما حب القرابة والمال والمساكين ونحوها ، ولو تعلقا بالساقية والعمارة ، والآيتان نزالتا قبل فتح مكة عندهما ، كما وجدته نسا بعد ما ترجيته ترجياً فى الأولى ، وإذا قلنا : بعد الفتح فذلك زجر عن القعود عن الجهاد ، وعن القعود عن السفر لتعلم الشريعة ، حبا للقرابة والموطن والمال .

(إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقرباءكم ، وقيل : الأدنون من أهلکم الذين تعاشرولهم ، هو قيل : مأخوذة من العشرة ، فإنها جماعة إلى عقد العشرة ، وقيل : من العشرة

بمعنى المعاشرة ، وقرأ أبو بكر ، عن عاصم ، وأبو رجاء ، وأبو عبد الرحمن ، وعصمت : وعشيراتكم جمعاً بالآلف والتاء ، وهو قليل : قال الأخفش : إنما تقول العرب عشائر ولا تكاد تقول عشيرات ، وقرأ الحسن : وعشائركم ، ووجه الجمع أن المخاطبين ليسوا من عشيرة واحدة ، وإنما أفرد الجمهور إرادة للجنس ، والخطاب قرينة •

(وأهـوالٌ اقترفتنموها) اكتسبتنموها ، وأصل الاقتراف والمقارفة مقاربة الشيء (وتجارةٌ تخشون كسادها) عدم غلائها ، وقال ابن مبارك : المراد البنات يخشون أن لا يجدوا لهن خاطباً •

(ومساكنٌ) مواضع السكنى كالدور والبيوت والقصور (تترضونها) لم تكرهوها (أحبٌ) خير كان ، وأفرد مع أن ما تقدم غير مفرد لأنه اسم تفضيل منكر ، وهو شاذ قياساً ، فصح استعمالاً من حيث إنه من المبنى للمفعول ، وكان الحجاج بن يوسف يقرأ أحب بالرفع ، وسئل يحيى بن يعمر : هل تسمعون ألحن ؟ قال : نعم ، ترفع أحب في هذه الآية فنفاه ، وقال عياض : له إيجاه في العربية ، وهو أن يجعل في كان ضمير الشأن ، فيكون أحب خبر المبتدأ بعدها ولم يقرأ بذلك •

(إياكم من الله ورسله وجهادٍ في سبيله) والمراد الحب الاختياري ، وإلا فالإنسان مطبوع على حب من ألف ، وحب المال والوطن والراحة والسلامة (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) قال ابن عباس ، ومجاهد ، ومقاتل : هو فتح مكة ، وقال الحسن عقوبة عاجلة ، أو آجلة ، وعنه : القيامة ، والأول نص في أن الآية قبل الفتح ، والآية موجهة أبداً أن يختار الإنسان أمر الله على أمر نفسه •

(والله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) لا يستعملهم في أمر ينفعهم في الآخرة ما دام تاركاً لهم على فسقهم ، فما عملوه من طاعة غير نافع لهم ، أو لا يَهْدِي من سبق في علمه موته على الفسق ، والفسق هنا الشرك والنفاق ، وقيل : الشرك وقد اختلفوا فيمن آمن ولم يهاجر ، فقيل : مشرك ، وقيل : منافق لا يرث من آمن وهاجر ، ولا يرثه هو ، قيل : من تولى مشركاً فهو مشرك ، ومن تولى منافقاً فهو منافق ، والأول مشكل إلا إن أريد مشرك نزل النص أنه يموت مشركاً ، أو تولى مشركاً لشركه أي عنالدا .

(وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ) خطاب للمؤمنين (الله في مواطن) أماكن وهي مواقع الحرب (كَثِيرَةٍ) كبدر وقريظة والنضير وخيبر ، وفتح مكة ، وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة فيما قال زيد بن أرقم ، قيل : قاتل في ثمانٍ منهم ، ومجموع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون ، وقيل : ثمانون ، وقيل : ثمانٍ وثمانون ، قال بعضهم : يوصف بالنصر في جميعها ، وأنها المراد بالمواطن ، وخرج في سبع وعشرين بنفسه .

والثمانى التى قاتل فيها هن : بدر ، وأحُد ، والمريسيع ، والخندق ، وقريظة ، وخيبر ، وحنين ، والطائف ، وزاد بعضهم : بنى النضير ، وبعض : فتح مكة ، على أنها فتحت عنوة ، قال بعضهم : بعث في سبع وأربعين ، وخرج في سبع وعشرين ، تلك العشرة المذكورة ، وغزوة الأبواء ، وغزوة بواط ، وبطن ينبع ، وبدر الأولى ، وبنى سليم ، والسويق ، وغطفان ، ونجران ، وحمراء الأسد ، وذات الرقاع ، وبدر الثالثة ، ودومة الجدل ، وبنى لحيان ، وذى فرد ، والحديبية ، ولا يريد قتالا ، وعمرة القضاء وتبوك .

(وَيَوْمَ) ظرف لمحذوف أى ونصركم يوم حنين ، لا معطوف على محل قوله : « فى مواطن » لأن الزمان لا يعطف على المكان ولا العكس ، ولأنه قد أبدل إذ من قوله : « إذ أعجبتكم كثرتكم » من يوم ، فلو عطف يوم على محل قوله : « فى مواطن » لزم أن يكونوا قد أعجبتهم كثرتهم فى تلك المواطن الكثيرة ، ولم يقع الإعجاب بالكثرة فى غير حنين ، ولم تكن الكثرة فى غيره ، وإن نصبنا إذ باذكر لم يلزم ذلك ، وبقي عطف الزمان على المكان ، قاله جار الله .

قلت : بحث بعض المتأخرين بأنه لا مانع من عطف الزمان على المكان والعكس ، كما تعطف إحدى القصتين المتباينتين على الأخرى ، وما ذكره من لزوم إعجاب الكثرة فى المواطن الكثيرة ، من عطف يوم على « فى مواطن » مع إبدال إذ من يوم غفلة منه ، لأنه لا مانع من تقييد بعض المعطوفات بما لم يقيد به غيره ، وعلى منع عطف الزمان على المكان والعكس ، يتوصل إلى العطف بجعل مواطن اسم زمان ، أى أزمنة استوطنوا فيها مواضع للحرب ، والاستيطان هنا مجرد المكث ، وبتقدير فى أيام مواطن ، أو بتقدير وموطن يوم .

(حَنِينٍ) واد بين مكة والطائف ، قريب من ذى المجاز ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا ، قال بعضهم : هو ماء بينه وبين مكة ثلاث ليال قرب الطائف ، وهو بصيغة التصغير ، ولو اعتبر معنى التأنيث كالبقعة لمنع الصرف له مع العلامية .

(إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ) وكانوا اثنى عشر ألفا ، عشرة آلاف حضروا فتح مكة ، وألفان انضموا إليهم من الطلقاء ممن أسلم من أهل

مكة ، والطلقاء الذين أطلقهم يوم فتح مكة ولم يسترقهم ، والواحد طابق
بمعنى مطلق •

وقال الكلبي : كانوا قريبا من عشرة آلاف ، وقيل عنه : كانوا عشرة
آلاف ، وقال عطاء : ستة عشر ألفا وهو ضعيف ، وظاهر كلام النحاس
أنهم أربعة شر ألفا ، قال بعضهم : وهو غلط •

قال بعضهم : خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانين رجلا
من المشركين ، منهم صفوان بن أمية ، وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم استعار منه مائة درع بأداتها ، وكان المشركون أربعة آلاف
من هوازن وثقيف ، وكان على هوازن مالك بن عوف النصري ، وعلى
ثقيف كنانة بن عبد ياليل بن عمرو ، وقال بعضهم : انضم إليه أخلاط
الناس ، حتى صاروا ثلاثين ألفا ، ويرده إعجاب المؤمنين بكثرتهم ، إذ
لا تعجبهم كثرتهم مع هذا العدد من عدوهم ، إلا إن أعجبتهم قبل أن
يعلموا عدد عدوهم ، وقبل أن يروهم ، ومع هذا يضعفه ما ذكروا من
أن الله سبحانه غلب المشركين عليهم أولا ، ليعلموا أن النصر بالله لا
بالكثرة ، وليذل رؤساء دخلت حرمة مرتفعة بالفتح لا متواضعة ، كرسوله
إذ دخلها منحنيا على مركوبه •

(فَلَکُمْ تَغْنٍ عَنْکُمْ شَيْئًا) من الإغناء ، أو من أمر العدو ،
فهو مفعول به ، ويجوز كونه مفعولا مطلقا ، أى فلم تغن عنكم إغناء
وذلك أن بعضا من المسلمين قال : لن نغلب اليوم من قلة إعجابا بكثرتهم ،
ومن للتعليل ، ومعناه لا نغلب لقلة ، بل إن كانت الغلبة فلأمر غير القلة ،
وذلك لعدم القلة كذا كنت أفهم ، ثم رأيت للسعد في حاشية الكشف
والحمد لله ، فوكلهم الله إلى كثرتهم ، وتلك الكلمة ، فكانوا مغلوبين ، ثم

نصرهم فكانوا غالبين ، ولما قال القائل ذلك ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو ابن سلامة بن رقيش الأنصاري ، وقال ابن المسيب : أبو بكر ، وقال ابن جرير الطبري : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأقره الثعالبي ، ورد عليه غيره بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلتفت إلى كثرة العدد .

(وضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) الباء بمعنى مع ، وما مصدرية ، أي مع وسعها ، ويتعلق بمحذوف حال من الأرض ، أي كانت عليكم ضيقة كمن لا يسعه مكانه ، وذلك كناية عن شدة الرعب (ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّدْبِرِينَ) أي وليتم الكفار ظهوركم ، أي جعلتموهم تالين لظهوركم بفراركم ، ومدبرين حال مؤكدة لعاملها ، وقد يقال : مؤسسة بأن يجعل التولى بمعنى الرجوع المطلق إلى خلف ، ومدبرين بمعنى منهزمين ، والعطف على « أعجبتكم كثرتكم » لتصح المهلة ، ويجوز أن يكون على « ضاقت عليكم الأرض بما رحبت » على أن ثم بمعنى الفاء ، أو كانت مهلة بين الضيق والتولى ، أو عد ما بينهما ولو قليلا مهلة .

روى أنهم انهزموا حتى بلغ بعضهم مكة ، وذلك التولى زلة من المسلمين ، لكن من فرمنهم لا لاكثره على نية العود للفئة ، أو كالمتحرف لقتال ، فإنه لفراره تتفرق عنه الكثرة ، ويقال : تابعه ، وعن قتادة : إن المنهزمين أولا هم المطلقاء ، قصدوا إلقاء الهزيمة في المسلمين ، ولم ينهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقي معه ثلاثمائة رجل من المسلمين وقيل : انكشفت خيل بنى سليم مولية ، وتبعهم أهل مكة ، ولم يثبت معه إلا العباس بن عبد المطلب ، وابنه قثم ، وعلى بن أبي طالب ، والفضل بن العباس ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، وأخوه ربيعة ، وأبو بكر ، وعمر ، وأسامة بن زيد ، وأخوه لأمه أيمن بن أم أيمن في أناس من

أهل بيته وأصحابه ، ولا يبلغون مائة ، وقيل : لم يبق معه إلا العباس ، وأبو سفيان ، وأيمن ، وقيل : علي ، والعباس ، وأبو سفيان آخذ بعنان بغلته صلى الله عليه وسلم ، وهم من بنى هاشم ، وابن مسعود من الجانب الآخر ، وقال العلامة الرورع في مذهبه النووي ، تلميذ ابن مالك : بقي معه اثني عشر رجلا •

وروى أنهم لما التقوا اقتتلوا قتالا شديدا ، فانهزم المشركون وخلصوا عن الذراري ، ثم تنادوا يا حماة السواد ، اذكروا الفضائح فتراجعوا ، وانكشف المسلمون ، وعن شعبة ، عن أبي إسحاق ، عن البراء بن عازب : أن هوازن كانوا قوما رماة ، ولما لقيناهم حملنا عليهم فانهزموا ، فأقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلونا بالسهم ، فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر ، وعن البراء : انطلق شبان مسرعون قليلو السلاح ، لا دروع عليهم ، ولقوا جمعا رماة من هوازن وبنى نصر ، فرمهم بنبل كأنها قطعة جراد ، ولا يكاد يخطأ لهم سهم ، فانكشفوا ، وأشهد الله أن رسوله لم ينكشف ، وكنا والله إذا اشتدت الحرب نتقى به ، وإن الشجاع منا الذي يحاديه ، وكان على بغلته البيضاء دلدل لكمال شجاعته ، وقوة قلبه ، وثقته بربه ، فإن البغلة لا تصلح للقتال ، وإنما يصلح له الفرس ، لأنه يكر ويفر في سرعة ، وذلك لا يسهم في الحرب إلا للخيال ، وأما البغال فمن مراكب الطمأنينة •

قال : ابن المرباط من المالكية : من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم هزم يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، قال البساطي : إنما يصح هذا بناء على أن من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبل توبته ، لا على قول من قال : لا تقبل ، وأجمعوا أنه لا يجوز وصفه بالانهزام ، وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم درعان ومغفر وبيضة ، واستقبلهم من

هو ازن مالم يروا مثله قط من الكثرة في غبش الصبح ، وخرجت الكتائب من مضيق الوادي ، فحملوا حملة واحدة ، وكانوا قد كمنوا في مضايقه وشعبه وأحنائه ، وهو واد تنحدر فيه انحدارا ، فانكشف بنو سليم وأهل مكة والناس ، ولم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قليل ، ولا يقبل نحوه مشرك إلا قتل ، وكان صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار ، قال العباس : وأنا آخذ بلجامها لئلا تسرع ، وأبو سفيان آخذ بركابه صلى الله عليه وسلم .

(ثم أنزل الله سكينته) طمأنينته ، هي خلق له تعالى ، أنزلها رحمة (على رسوله) وكان قبلها قد خاف على المسلمين الغلبة ، فزال خوفه بالسكينة (وعلى المؤمنين) وكانوا قبلها منهزمين ، ورجعوا بها ، واطمأنوا ، وأعاد على تنبيها على اختلاف حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحالة المؤمنين ، وقيل : المراد بالمؤمنين الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انهزم الناس .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس ، وكان صيتا : « ناد أصحاب السمرة » يعنى الشجرة وهى شجرة بيعة الرضوان ، بايعوه تحتها أن لا يفروا ، فنادى بأعلى صوته : يا أصحاب السمرة ، قال العباس : فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتى عطفة البقر على أولادها ، يقولون : يالبيك يالبيك ، وقال له أيضا : « ناد الأنصار خصوصا » فناداهم ، ثم قال : « ناد بنى الحارث من الخزرج خصوصا » فعطفوا كما مر عطفة البقر على أولادها ، وفى رواية : كأنها الإبل إذا حنت على أولادها ، حتى إن الرجل منهم إن لم يطاوعه بغيره على الرجوع انحدر عنه ورجع بنفسه ، وأول من وصل إليه عصابة من الأنصار فقال : « أما معكم غيركم ؟ » فقالوا : والله يا نبي الله لو عمدت بنا إلى كذا لكنا معك .

وروى أن العباس كان ينادى تارة : يا أصحاب الشجرة ، وتارة : يا أصحاب سورة البقرة ، يعنى من أنزلت عليهم سورة البقرة : أو المؤمنين في قوله : « والمؤمنون كل آمن بالله » الخ قولان ، وأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا الحملة ، فاقتتلوا مع الكفار ، فأشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوق بغلته كالمتطاول إلى القتال فقال : « الآن حمى الوطيس » وهو التنور يخبز فيه ، يضرب مثلاً لشدة الحرب التي يشبه حرها حره ، وهذا من فصيح الكلام الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، وتناول حصيات من الأرض ثم قال : « شأهت الوجوه » أى قبحت ، ورمى بها في وجوه المشركين ، ثم قال : « انهزموا ورب محمد » وفي رواية : « انهزموا ورب الكعبة ، انهزموا ورب الكعبة » وزاد في رواية حتى هزمهم الله .

قال العباس : نظرت فإذا القتال على حاله فيما أرى ، ثم ظهر انهزام المشركين ، وروى أنه أخذ قبضة من تراب من الأرض ، قيل : إما أنه رمى بالحصى مرة ، وبالتراب أخرى ، وإما أن يكون قد أخذ قبضة مخلوطة من حصى وتراب .

وروى أنه لما ولى المسلمون قال : « أنا عبد الله ورسوله ، أنا عبد الله ورسوله » ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كفا من تراب ، قال أبو عبد الرحمن الفهرى : أخبرنى من كان أدنى إليه منى أنه ضرب وجوههم وقال : « شأهت الوجوه » فهزمهم الله تعالى ، وهذا مخالف لما مر أنه فعل ذلك على البغلة ، إلا إن سميت فرسا أشبهها بالفرس .

قال لعل بن عطاء ، عن أبى همام ، عن أبى عبد الرحمن ، الفهرى ، حدثنى أبناؤهم ، عن آبائهم أنهم قالوا : لم يبق منا أحد إلا امتلأت عيناه

وفمه ترابا ، وعن سلمة بن الأكوع : لما ولى الناس يوم حنين ، رجعت منهزما ، فمررت بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته الشهباء ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لقد رأى بن الأكوع فزعا » فلما غشوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب الأرض ، ثم استقبل بها وجوههم فقال : « شأهت الوجوه » فما خلق الله منهم انسانا إلا ملأ الله عينيه ترابا بتلك القبضة ، فملوا مدبرين ، وهذا يخاف ما مر من أنه على بغلة بيضاء •

وعن ابن مسعود رضى الله عنه : مال سرج بغلته ، فقلت : ارتفع رفعك الله ، فقال : نارلنى كفا من تراب « فضرب وجوههم وامتلات عيونهم ترابا ، وجاء المهاجرون والأنصار سيوفهم بأيهمانهم كأنها الشهب ، فولى المشركون الأدبار ، قال رجل كان مع المشركين فى تلك الواقعة ثم أسلم : لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرموا لنا حاب شاة ، وسقناهم حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء ، فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلقانا عنده رجال بيض الثياب والوجوه حسانا ، فقالوا لنا : شأهت الوجوه ارجعوا فانهزمنا ، وركبوا أكتافنا •

وروى أنه لما انهزم المسلمون نزل واستنصر وقال : « أنا النبى لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، اللهم أنزل نصرى » أى أنا النبى حقا وصدقا ، وأنا النبى ، والنبى لا يكذب ، فسيقع وعد النصر ، ولا أفر ، ونسب نفسه إلى عبد المطلب مراعاة للفاصلة ، ولأنه اشتبه بجده عبد المطلب ، لأن أباه عبد الله توفى فى حياة أبيه عبد المطلب قبل مولده صلى الله عليه وسلم ، وكفاه عبد المطلب ، وهو سيد قريش ، ومشهور شهرة ظاهرة ، وأمر المسلمين أن يقتلوا من قدروا عليه ، وأفضوا فى القتل إلى الذرية ، فنهاهم عن ذلك وقال : « من قتل قتيلًا له عليه بينة فله سلبه » واستلب

أبو طلحة وحده ذلك اليوم عشرين رجلا ، ولم ينهزم رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن من المواطن .

وسأل رجل من قيس البراء : أفررتكم يا أبا عمارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؟ قال : لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر ، كان هوازن رماة ، وإنّا لما حملنا عليهم انكشفوا فأكببنا على الغنائم ، فاستقبلنا بالسهم ، قال شيبة بن عثمان بن أبي طلحة : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وقد انهزم الناس ، وذكرت أبي وعمي قتلها حمزة يوم أحد ، فقلت : أدرك ثأري في محمد ، فبادرته لأقتله ، فأقبل شيء حتى تخشى فؤادي ، فلم أطق ذلك ، وعلمت أنه ممنوع مني .

وقال السهيلي عنه : إنه قال جئته عن يمينه ، فإذا أنا بالعباس قائما عليه درع بيضاء فقلت : عمه لن يخذله ، فجئته عن يساره فإذا أنا بأبي سفيان بن الحارث ، فقلت ابن عمه لن يخذله ، فجئته من خلفه فدنوت ودنوت ، حتى لم يبق إلا أن أسور بالسيف ، فرفع إلى شواظ من نار كأنه البرق ، فنكصت على عقبي القهقري ، وقيل : فرأيت خندقا من نار بيني وبينه ، وسورا من حديد ، فرجعت القهقري ، فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم ، وعرف الذي أردت ، فقال : « يا شيبة ادنه » فدنوت ، فوضع يده على صدرى ، فاستخرج الله الشيطان من قلبي ، فرفعت إليه بصرى ، فلهو أحب إلى من سمعى وبصرى ، وفي رواية : فضرب في صدرى ، فقال أعيذك بالله يا شيبة ، فارتعدت فرائصى ، فنظرت إليه وهو أحب إلى من سمعى وبصرى ، فقلت : أشهد أنك رسول الله ، أطلعك الله على ما في نفسي ، فقال لى : « يا شيبة قاتل الكفار » فقاتلت معه صلى الله عليه وسلم ، وزاد عياض

عنه أنه وضع يده على صدرى وهو أبغض الخلق إلى ، فما رفعها إلا وهو أحب الخلق إلى ، وتقدمت أمامه أضرب بسيفى وأقيه بنفسى ، ولو لقيت أبى فى تلك الساعة إلا وقعت به .

(وأنزل جنوداً لم تروها) بعيونكم وهى الملائكة ، وكانت خمسة آلاف ، أو ثمانية آلاف ، أو ستة عشر ألفاً أقوال ، وكانت عمائمهم حمراً أرخوها بين أكتافهم ، واختلفوا : هل قاتلت الملائكة يوم حنين أم لا ؟ وكانت تخذيلاً للمشركين ، وتجبيناً لهم ، وثبتوا المؤمنين بإلهام ، قال رجل من بنى نصر بعد القتال للمؤمنين وهو أسير : أين الخيل البلق ، والرجال الذين عليهم الثياب البيض ، وإنما كان قتلنا بأيديهم ما كنا نراكم فيهم إلا كهيئة الشامة ، قالوا : تلك الملائكة .

قال جبير بن مطعم : لقد رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتلون مثل البجاد الأسود ، أقبل من السماء حتى سقط بيننا وبين القوم ، فنظرت فإذا نمل أسود مبعوث قد ملأ الوادى ، لم أشك أنها الملائكة ، ولم يكن إلا هزيمة القوم ، ولا تنافيه الآية ، لأن مراد ما لم تروها وبصورها وصور الرجال ، ورآها المشركون بصور رجال ، والبجاد الكساء ، وسمع الكفار صلصلة من السماء كإمرار الحديد على الطست الجديد ، وذلك نزول الملائكة ، وعن يزيد بن عامر : كان فى أجوافنا ضربة الحجر فى الطست من الرعب .

(وعذب الكافرين كفراً) بالقتل ، والأسر ، والسبى ، والسلب ، روى أنه قتل منهم أكثر من سبعين ، ومن المسلمين أيمن بن أم أيمن رضى الله عنه حين فر الناس وهو بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وثلاثة معه رضى عنهم وأثقل ، خالد بن الوليد بالجراح ، وقال صلى الله عليه

وسلم : « من يدلني على رجل خالد » فدل عليه ، فوجدته مستندا على مؤخر رحله ، فنفت على جراحه فبريء .

قيل : قتل من المشركين سبعون تحت الرايات ، ولما انهزموا تبعرهم يقتلوهم ، وسبوا ستة آلاف من الذراري والنساء ، وأما الإبل والشاة فلا ندري عدتها لكثرتها ، وأربعة آلاف أوقية من فضة ، والأوقية أربعون درهما ، وذكر بعض أن الإبل أربعة وعشرون ألف بعير وانغم أكثر من أربعين ألف شاة ، وذلك أن مالك بن عوف ساق مع الناس العيال والمال ليقاتلوا عنها .

وذلك أنه لما فتح الله مكة لرسوله سمعت به هوازن ، وجمعها مالك ابن عوف النصرى ، فاجتمع إليه ثقيف كلها ، ونصر ، وجشم ، وسعد ابن بكر ، وناس من بني هلال ، وفي جشم دريد بن الصمة شيخ كبير ليس فيه شيء إلا التيمن برأيه ومعرفته بالحرب ، وكان شيخا مجربا ، ولما نزاوا بأوطاس قال لهم : بأى واد أنتم ؟ قالوا : بأوطاس ، قال : نعم مجال الخيل ، لا حزن خرس ولا سهل دهس ، مالى أسمع رغاء البعير ، ونهاق الحمير ، وبكاء الصغير ، ويغار الشاة ؟ قالوا : ساق مالك بن عوف مع الناس أمرائهم ونساءهم وأبناءهم ، قال : أين مالك ؟ قيل له : هو هذا ، فقال : يا مالك إنك قد أصبحت رئيس قومك ، وإن هذا يرم كائن له ما بعده من الأيام ، مالى أسمع رغاء البعير ، ونهاق الحمير ، ويغار الشاة ؟ قال : سقت مع الناس أهوالهم وأبناءهم ونساءهم ، قال : أردت أن أجعل خاف كل رجل أهله وماله ليقاتل عنهم ، فقال له : راعى ضان الله ، وهل يرد المنهزم شيء إنها إن كانت لك لم ينفعك إلا رجل بسيفه ورمحه ، وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك .

ثم قال دريد : ما فعلت كعب وكلاب ؟ قالوا : لم يشهدا منه أحد ، قال : غاب الحد والجذ ، لو كان يوم علاء ورفعة ما غاب عنه كلاب وكعب ، ولوددت أنكم فعلتم ما فعلت كعب وكلاب ، ثم قال : يا مالك رد المال والعيال إلى موطنهم ، وألق الناس على متون الخيل ، فإن كانت لك لحق بك من وراءك ، وإن كانت عليك أحزرت أهلك ومالك ، قال : والله لا أفعل ، إنك كبرت وكبر عقلك ، فقال دريد : هذا يوم لم أشهده ، ولم يفتنر ، ياليتنى فيها جذع أخب فيها وأضع .

وبعث مالك بن عوف عيوناً من رجاله ، فأتوه وقد تفرقت أوصالهم ، فقال : ويلكم ما شأنكم ؟ فقالوا : رأينا رجالاً بيضا على خيل بلق ، فوالله ما تماسكنا أن أصابنا ما ترون ، ولما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إليهم عبد الله بن أبي حرد ، فدخل فيهم ، وأقام بأمر رسول الله فيهم ، حتى سمع من مالك وهوازن ، وعلم ما أجمعوا له من الحرب ، وجاء في العشي فارس فقال : يا رسول الله إنى انطلقت بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا ، فإذا بهوازن على بكرة أبيهم بظعنهم نعمهم وشأنهم ، اجتمعوا إلى حنين ، فتبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « تلك غنيمة المؤمنين غدا إن شاء الله » فكان الأمر كما قال .

والبكرة التي يستقى عليها الماء تستعيرها العرب للكثرة ، والظعن جمع ظعينة وهي الراحلة التي يرحل عليها أي يسار ، ويقال للمرأة ظعينة لأنها تظعن مع زوجها ، ولأنها تحمل على الراحلة إذا ظعنت ، وقيل : الظعينة المرأة في الهودج ، ثم قيل للمرأة بلا هودج ، وللهودج بلا امرأة ظعينة .

وروى أن المشركين انهزموا إلى أوطاس ، وبها عيالهم وأموالهم ،
وبعض إلى الطائف ، وبعض نحو نخلة ، وبعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجلا من الأشعريين يقال له : أبو عامر ، وأمّره على الجيش ،
فسار إلى أوطاس فاقتتلوا ، وقتل دريد بن الصمة ، وقتله ربيعة بن ربيع
ابن أهبان ، ويقال له ابن الدغنة ، وهرب مالك بن عوف إلى الطائف ،
فحصن بها مع ناس من أشراف قومه ، وأخذ ماله ومال جيشه وعيالهم ،
وقتل أبو عامر أمير المسلمين •

وعن ابن المسيب : أصابوا ستة آلاف صبي ، قتل أبو عامر في
أوطاس تسعة من المشركين ، بعد أن يدعو كل واحد منهم إلى الإسلام
ويقول : اللهم اشهد عليهم ، وبرز له العاشر فدعاه إلى الإسلام ، وقال :
اللهم اشهد عليه ، فقال : اللهم لا تشهد على فكف عنه أبو عامر ،
فأنلت ثم أسلم وحسن إسلامه ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا رآه قال : « هذا شريد أبي عامر » ورمى العلاء وأوفى ابنا الحارث
أبا عامر فقتلاه ، فخلفه أبو موسى الأشعري ، وقاتل حتى فتح الله وقتلا ،
وكان في السبي الشيماء أخته صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ، وقال
صلى الله عليه وسلم : « اللهم اغفر لأبي عامر واجعله من أعلى أمتي في
الجنة » •

وروى أنه لما رمى بالسهم قال لأبي موسى : يا ابن أخي أقرئ
النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له يستغفر لي ، ثم مات ولما فرغوا
دخل أبو موسى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بالوقعة ، أو
بخبر أبي عامر ، وقوله : قل له يستغفر لي ، فدعا بماء وتوضأ ورفع
يديه وقال : « اللهم اغفر لعبيدك أبي عامر » ورأيت بياض إبطيه ، ثم
قال : « اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثيرين من خلقك » •

ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فحاصروهم بقيّة الشهر ، من ذلك أنه خرج لحنين من مكة يوم السبت لست ليال مضين من شوال ، واستخلف عليها عتاب بن أسيد بفتح العين المهملة وتشديد المثناة وفتح الهمزة وكسر السين ، وأنصرف عن الطائف حين دخول ذي القعدة ، وأتى الجعرانة فأحرم منها بعمره ، وقسم بها غنائم حنين وأوطاس •

وتألف أبا سفيان بن حرب ، والحارث بن هشام ، وسهيل بن عمرو ، والأقرع بن حابس ، وعيينة ، وعباس بن مرداس ، وصفوان بن أمية ونحوهم بالعطاء الجزيل ، ليرسخ الإسلام في قلوبهم وقلوب أتباعهم ، أعطى كلا ممن ذكر مائة مائة من الإبل ، إلا عباس بن مرداس فدونها ، فقال الأشعار التي ذكر صاحب الوضع رحمه الله ، والشبّخ خالد في باب النعت من التصريح ، فأتى له المائة •

وروى أن أبا سفيان بن حرب ، جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه الفضة فقال : يا رسول الله إنك أصبحت أكثر قریش مالا ، فأعطني من هذا المال ، فقبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « يا بلال زن لأبي سفيان أربعين أوقية ، وأعطه مائة من الإبل » قال : وابني يزيد فأعطه يا رسول الله ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « زنوا ليزيد أربعين أوقية ، وأعطوه مائة من الإبل » فقال أبو سفيان : والله إنك لكریم فداك أبي وأمي ، لقد حاربتك فنعم المحارب ، ولقد سألتك فنعم المسالم أنت ، جزاك الله خيرا •

وظفق يعطى رجالا من قریش المائة من الإبل ، فقال ناس من الأنصار : يغفر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يعطى قریشا ويتركنا

وسيوفا تقطر من دمائهم ، فبلغه ذلك فجمع الأنصار وحدهم في قبة من آدم فقال : « حديث بلغني عنكم » فقال فقهاؤهم : أصادقنا لم يقولوا ، وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا : يغفر الله إلى آخر ما مر ، فقال : « إني أعطى رجالا حديثي عهد بكفر أتألفهم ، أفلا ترضون أن يذهب الناس بالمال وتذهبون برسول الله ، فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « فإنكم ستجدون بعدى أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض » قالوا : نصبر ، قال أنس : فلم نصبر وخطبهم فقال : « ألم أجدكم ضلالا » إلى آخر ما مر ، وقال : « الناس دثاري والأنصار شعاري » .

وإنما آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمه الغنيمة انتظارا لقدوم وفد هوازن ، وجاء بعد قسمها وفد مسلمون فسألوه رد المال والسبى ، فقال : « إن معي ما ترون وأحب الحديث أصدقه فاخترأوا إما المال وإما السبى ؟ » فقالوا : لا نعدل بالأحساب شيئا فقال : « أما ما لعبد المطلب فهو رد لكم ، وإذا صلى الناس الظهر فأظهروا إسلامكم » ولما صلى أخبرهم بأن هؤلاء جاءوا تائبين يريدون الرد ، وخيرتهم فاخترأوا الأحساب ، أما مالى ولبنى عبد المطلب فقد رددته لهم ، ومن لم يطب نفسا فليعطهم فرضا علينا متى نصب نرد » فقال الناس : ما لنا بالله ولرسوله ، فقال : « لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فليرفع إلينا عرفاءكم ذلكم » فرفعت إليه العرفاء أن قد رضوا .

(وذلك جزاء الكافرين) في الدنيا ، وجزاؤهم في الآخرة النار .

(ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) بالتوفيق إلى الإسلام كما قدم وفد هوازن مسلمين (والله غفور) لمن تاب (رحيم) لعباده .

(يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ) أراد عبدة الأصنام ، وغالب آيات القرآن يكون المشركون فيه غير أهل الكتاب كقوله : « ولا تنكحوا المشركات » وقوله : « والذين أشركوا » وقيل : أراد أصناف الكفار مطلقا عبدة الأصنام ، واليهود والنصارى والصابئين والمجوس ، وقول بعض المتأخرين من أصحابنا : المراد في الآية عبدة الأوثان فقط ، وإلا لم يصح لأصحابنا الاختلاف في أهل الكتاب ، لا يشكل لحمل أصحابنا النجاسة في الآية على نجاسة العين ، لأنه المتبادر .

(نَجَسٌ) قال أصحابنا جميعا : المراد بالمشركين في الآية عبدة الأوثان ، وبنجاستهم نجاسة أعيانهم ، لكن لا يتنجس مالقيها إلا إن كانت مبلولة ، أو كان مبلولا ، وكذا قالوا في المجوس ، وكذلك قال ابن عباس في عبدة الأوثان : إن نجاستهم لأعيانهم من حيث الشرك ، بل قال الحسن بن صالح ، والحسن البصري : من مس مشركا أو صافحه فابتوضأ ، ولو كانا يابسين ، وبه قالت الزيدية من الشيعة .

وقيل : المراد بنجاستهم خبث باطنهم بالشرك وسائر الاعتقادات الفاسدة ، وأكثر قومنا على طهارة أبدان المشركين ، بل قيل : اتفقوا عليها ، وقيل : المراد ذمهم وتنقيصهم ، وقيل : إن الخلاف في المذهب أيضا ، ويحتمل أن يكون المراد أنه يجب أن جتنب عنهم كما يجتنب عن الأنجاس ، أو أنهم لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسة غالبا ، قال القاضي : وفيه دليل على أن ما الغالب نجاسة نجس ، قال قتادة ، ومعر بن رشد : سموا نجسا لأنهم يجنبون ولا يغتسلون ، وإن اغتسلوا لم يجزهم ، وعن قتادة : يجنبون فلا يغتسلون ، ويحدثون فلا يتوضئون .

وأما أهل الكتاب فقال بعض أصحابنا بطهارة أبدانهم ، وباللهم بلا كراهة ، وقيل : بالطهارة مع الكراهة ، وقيل : بالنجاسة ، وذكروا ذلك على الإطلاق ، ولم يقيّدوا الخلاف بمن ليس محارباً منهم وهو ظاهر قول القواعد : أن المشرك عند أصحابنا نوعان : كتابي وسواه ، وأن الكتابي فيه اختلاف حيث أدار الكلام على الكتاب ، فقسم المشرك إلى كتابي وغيره ، ولو كان الكتابي المحارب حكمه غير حكم الكتابي الذي ليس محارباً لقسمه إلى ثلاثة أقسام ، وإذا أصحابنا المشاركة تذكر الخلاف في الكتابي مطلقاً •

واحتج من قال بالطهارة بقوله تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حلٌ لكم » والطعام عام وقال غير واحد : المراد به الذبائح وهو قول ابن محبوب ويتوضأ عمر من جرة نصرانية ، ويأكل النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته من اللحم الذي أهدته اليهودية •

واحتج من قال بالنجاسة بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تغسل آنية أهل الكتاب إذا احتج إليها ، ولا حجة في ذلك لاحتمال أنه أمر بغسلها ، لأنهم يتناولون الأنجاس والمحرمات فيها ، وقيد الشيخ يحيى توفيق الخلاف بكتابي غير المحارب ، وأما المحارب فنجس •

واختلفوا في ذبيحة المحارب منهم ، والراجح تحريمها عندهم ، وذكر بعض المشاركة في كتابي غسل يده أنه قيل : طاهرة مالم تعرق ، وقيل : مالم تتشف ، وقال مالك : كل حي طاهر ولو كان عابد صنم أو كلباً أو خنزيراً ، واختلف في مشرك أو كتابي أو مجوسي أسلم فقيل : يجب عليه الغسل وقيل : لا ، واختلف في المرتد إذا رجع إلى الإسلام ، وفي التاج : إن ارتد في نفسه فعليه الغسل والوضوء ، وقيل : الوضوء ، ومن

تكلم بما يشرك به ولم يرد به ردة ، ومن حاله إذا علم بخطئه تاب فلا بأس عليه في زوجته ، ولا غسل قيل عليه ، وقيل : حرمت عليه في حينه إن كان ذاكراً لما كان منه ، وإن كان منه خطأ ثم نسيه وتاب في الجملة ولم يذن بذلك ولم يتعمده فقرأ لان انتهى •

ومذهبنا ومذهب المالكية غير ابن عبد الحكم منهم : وجوب الغسل على من أسلم من الشرك أو من الارتداد ، والإخبار بالنجس وهو مصدر أو مراد به عين الخبيث كالعذرة ، إنما هو مبالغة ، وقرأ أبو حيوة : نجس بكسر النون وإسكان الجيم تخفيفاً من مفتوح النون المكسور الجيم بالنقل ، وهو وصف ، أي جنس نجس ، وأكثر ما جاء نجس بكسر فإسكان تابعا لرجس ، هذا ما يتحصل من كلام جار الله والقاضي •

وقال ابن هشام ، في القاعدة الثانية من الباب الثامن ما معناه : إن من إعطاء الشيء حكم مجاورة قولهم : هو رجس نجس بكسر النون وسكون الجيم ، والأصل نجس بفتحة فكسرة ، وحينئذ فيكون محل الاستشهاد إنما هو الالتزام بالتناسب ، وأما إذا لم ياترجم فهذا جائز بدون تقدم رجس ، إذ يقال فعل بكسرة فسكون في كل فعل بفتحة فكسرة نحو : كتف ولبن ونبق انتهى •

(فَلَاقِرْبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) وأما سائر المساجد ، وسائر المشركين من أهل الكتاب والمجوس والصابئين فحكمها مأخوذ من قوله تعالى : « ما كان للمشركين » الخ ، أو مقيس على حكم المسجد الحرام وعبداء الأصنام كما فعل مالك بن أنس ، فإن المذهب عندنا أنه لا يدخل المشرك غير الكتابي ، ولا المشرك الكتابي المسجد الحرام ولا غيره من

المساجد ، ولا مواضع الصلاة والمجالس ينهى عن ذلك ، وإن لم ينته ضرب ، ولا ينهى عن قراءة القرآن ، ودراسة الكتب ، وقيل : ينهى •

وفي السؤالات : وإن دعا مشرك إلى الجملة التي يدعو إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر بها أو كتبها أو صوّبها فإنه يجز على التوحيد ، وأما إن نهى عنها أو حكاها أو خطأها أو هجأها بتشديد الجيم فلا يجبر ، فإذا بلغ في الجملة إلى ما أنكر أو يستقبل القبلة ، أو أقام الصلاة أو أذن فإنه يجبر على التوحيد انتهى •

والظاهر أنه أراد باستقبالها الصلاة أو دعاء أو عبادة ، وقال الشافعي : الآية عامة في الكفار ، خاصة في المسجد الحرام ، وأباح دخول عبدة الأوثان وغيرهم من المشركين في سائر المساجد ، واحتج بربط ثمامة بن وثاب وقدر مر ، وقال أبو حنيفة : خاصة في عبدة الأوثان وفي المسجد الحرام ، فأباح دخول المشرك غير الوثني في المسجد الحرام ، ودخول الوثني في سائر المساجد •

وقال جابر بن عبد الله : لا يقرب المسجد الحرام مشرك إلا أن يكون صاحب جزية ، أو عبدا لمسلم ، وإنما نهى عن الاقتراب للمسجد الحرام ، مع أن المراد النهى عن دخوله مبالغة ، وقيل : المراد بالنهى عن دخول الحرم ، وإليه يميل عطاء ، وقيل : المراد بالنهى عن الحج والعمرة ، لا عن الدخول مطلقا وهو رواية عن أبي حنيفة ، وروى عنه أنه يجوز للمعاهد دخول الحرم ، وهو قول أهل الكوفة ، وعن مالك ، والشافعي ، وأحمد : لا يدخل الحرم ذمى ، ولا مستأمن ، ولا غيرهما ، فإن جاء رسول من دار الكفر خرج إليه الإمام من الحرم ، أو أرسل إليه من يسمع رسالته ، وأجاز بعضهم للمشرك مطلقا أن يدخل سائر المساجد

بإذن مسلم ، ويجوز دخول المشرك الحجاز ، ولكن لا يقيم فيها أكثر من
مقام المسافر وهو ثلاثة أيام •

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لأخرجن اليهود والنصارى من
جزيرة العرب ، فلا أترك فيها إلا مسلما » وأوصى بإخراجهم ، وأراد
أبو بكر ولم يتفرغ له ، وأخرجهم عمر منها ، وهى من جدة إلى
أطراف الشام ، ومن أقصى عدن إلى ريف العراق ، وقيل : ما أحاط به
بحر الهند ، وبحر الشام ، ودجلة ، والفرات ، وقيل : ما بين جفر أبى
موسى إلى اليمن طولا ، وما بين رمل بئرین إلى منقطع السماء عرضا
وقيل : المدينة ، ومكة ، والحجاز ، والطائف ، وهو قول مالك ، وقيل :
كلما ملكه العرب ما بلغه التوحيد ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم عربى ،
ذكر ذلك الخلاف فى أواخر السؤالات الحجاز : مكة ، والمدينة ، والطائف ،
ومخالفيها لأنها حجت بين نجد وتهامة ، أو بين نجد والسراة ، أو لأنها
احتجزت بالحرار الخمس : حرة بنى سليم ، وواقم ، وليلى ، وشوران ،
والنار ، وقيل : نصف المدينة حجازى ، ونصفها تهامى ، وقيل : المعنى
لا يتولوا شيئا من مصالح المسجد الحرام ، ولا يقوموا به •

واعلم أن مذهبنا أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة لقوله سبحانه :
« ما سلككم فى سقر » قالوا « الخ ونحوه » ولا دليل فى هذه الآية
على ذلك عندى ، لأنها ولو كانت بظاهرها نهيا للكفار عن مقاربة المسجد
الحرام ، لكن المراد بها نهى المسلمين عن أن يتركوه ، والمقاربة كقولك :
لا يكن فى المسجد ريح الثوم ، بمعنى لا تأتوا المسجد بريجه ، ثم رأيت
جار الله أشار إليه والحمد لله ، وقال القاضى : إن الآية تدل على خطابهم
بالفروع •

(بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) عام حَجِّ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ التَّاسِعُ ، وَهُوَ الَّذِي لَحِقَهُ فِيهِ عَلَىَّ بِالْبَرَاءَةِ إِلَى الْمُشْرِكِينَ ، وَقِيلَ : عام حجة الرداع ، وبالأول قال أبو حنيفة وأصحابه ، وقد نادى على يومئذ : ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك ، ولكنهم فسروا لا يقربوا المسجد الحرام ، بلا يحجوا ولا يعتمروا ، قال جابر الله : لا يمنعون من دخول الحرم عندهم ، والمسجد الحرام وسائر المساجد •

(وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً) فقرا ، وقرأ علقمة وغيره من أصحاب ابن مسعود : عائلة ، وهو مصدر كالعافية والعاقبة ، أو اسم فاعل نعت لمحذوف ، أى وإن خفتم حالا عائلة (فَسَوْفَ يَغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) من عطائه أو من تفضله •

روى أن الشيطان وسوس أهل مكة لما منع المشركون من دخول الحرم ، إنكم تموتون جوعا ، وذلك أنه كان المشركون يجلبون الطعام إلى مكة للتجارة ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية وأنجز الله وعده بأن أرسل عليهم السماء مدرارا ، فكثر خيرهم ، وأسلم أهل جدة وصنعاء وجرشاء من اليمن ، جلبوا إلى مكة ، وفتح عليهم البلاد ، وكثرت الغنائم والجزية ، وتوجه الناس مسلمين من النواحي إلى مكة بالطعام ، وذلك ونحوه داخل في قوله : « يغنيكم الله من فضله » وقال عكرمة أغناهم بالمطر ، وقال مقاتل : بالميرة من مسلمي جدة وصنعاء وجرشاء ، وقال قتادة ، والضحاك ، وابن عباس : بالجزية ، وعنه أمرهم بقتال أهل الكتاب ، وأغناهم بالجزية ، وقيل : بفتح البلاد والغنائم •

(إِنْ شَاءَ) قيد بالمشيئة لينبه على أنه متفضل في ذلك ، ولا واجب على الله تعالى ، وليقطع العبد أمله من غير الله ، ويديم التضرع إلى الله ، ولينبه على أنه يعطى بحسب المشيئة ، فيعطى من شاء ، بقدر ما شاء ، في أى وقت شاء ، وقيل ذلك تعليم للأدب إذا وعدنا بشيء قلنا : إن شاء الله ، وقيل : المعنى إن أوجبت الحكمة أغناكم ، وكان مصلحة في دينكم •

(إِنَّ اللَّهَ عَكِيمٌ) بالأحوال والمصالح كلها (حَكِيمٌ) في الإعطاء والمنع وغيرهما •

(قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) هم أهل الكتاب كما بينه الله بعد ، وهذا من الدلائل القوية على أنهم مشركون ، حيث وصفهم بأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، فإنهم ولو أقرؤا بهما لكن لا كما ينبغي ، فإن اليهود قالوا : عزيز ابن الله ، والنصارى قالوا : إن الله ثالث ثلاثة ، فذلك مبطل لإيمانهم بالله ، فإن لفظ الجلالة يتضمن الانفراد بالذات ، والفعل ، والصفة ، وهم عدّوه وشبّهوه ، إذ جعلوه والداً فذلك انكار له ، وإنما صفة الإيمان به ، أن يؤمن به منفرداً بذلك ، وقد قالوا : بأنه جسم ، وقالت اليهود خصوصاً : إنه أعياء خلق السموات والأرض فاستراح ، والعياء صفة مخلوق ، فقد أخرجوه بهذه الصفة عن الألوهية ، ومن لم يؤمن بالله لم يصح منه الإيمان باليوم الآخر ، فإن الباعث هو الله ، فإذا ألحدوا فيه فكأنهم نسبوا البعث إلى غيره •

ولهم في البعث أداء كثير كشراء منازل الجنة من الرهبان ، وقالت اليهود : يكونون في النار أياماً معدودة ، فإن البعث على الحقيقة أبعث المكلفين للخلود في الجنة والنار ، وزعم قوم منهم : أن نعيم الجنة منقطع ، وقوم أن

نعيمها ليس من جنس نعيم الدنيا ، وزعم قوم منهم : إنما تبعث الأرواح دون الأجساد ، وإن أهل الجنة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينجسون ، فليس إيمانهم باليوم الآخر حقا كإيمان الموحدين •

وكذلك اختلفت النصارى ، وأيضا هم كافرون برسالة بعض الرسل ، بل أكثر الرسل كنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ولبعض الكتب كالقرآن وذلك معارض للإيمان بالله ومناف له ، فأهل الكتاب ، وكل من أنكر حرفا أو رسولا مشرك عندنا ، وقال جمهور المخالفين : ليسوا بمشركين فيما قال بعضهم ، وكذا قال عيسى بن عمير ، وأحمد بن الحسين : إن أهل الكتاب ليسوا بمشركين ، لكن منافقون مع استحلالهما منهم ما حل من المشركين ، وتحريم ما حرم منهم •

وذكر الثعالبي : أن فائدة الخلاف تبين في فقه منافعهم وذبائحهم وغير ذلك ، قال مجاهد : وعند نزول الآية أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الروم ، ومشى نحو تبوك ، ذكره الثعالبي ، وقال الكلبي : نزلت في قريظة والنضير ، فصالحهم فكانت أول جزية أصابها المسلمون ، وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين •

(ولا يحرّمون ما حرّم الله ورسله) محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة ، كالخمر والخنزير ، وقال أبو روق : المراد ما حرّم الله في كتابهم كالتوراة والإنجيل ، ورسل الله الذي زعموا أنهم يتبعونه كموسى وعيسى عليهما السلام ، فهم لم يتبعوا دينهم المنسوخ ، ولا ديننا الناسخ له ، لا في الاعتقاد ولا في العمل •

(وَلَا يَدْرِيَتُونَ دِينَ الْحَقِّ) دين الصواب الثابت ، وهو دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإضافته للحق إشارة إلى أنه ناسخ لا ينزل ما ينسخه ، إذ كان الحق بمعنى الصواب الثابت ، وقيل : الحق الله ، أى دين الله ، وهو هذا الدين ، وقيل : دين أهل الحق وهم المسلمون ، ودين مفعول مطلق أو مفعول به ، أى لا يعتقدون دين الحق •

(مِنْ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) متعلق بمحذوف حال من الذين في قوله : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » ومن للبيان ، ولا يصح أن تكون للتبعية دليل السياق ، فإن فيه الجزية ، ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم قبض الجزية عن أهل الكتاب كلهم ، إلا ما استتر من راهب ونحوه ، فهم كلهم مشركون ، لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق ، فالآية صادقة عليهم ، ولو أقرروا بالله والتوراة والإنجيل فلا عذر لهم إلا من لم تبلغه رسالته صلى الله عليه وسلم وأوتوا بمعنى أعطوا بالبناء للمفعول ، والكتاب الجنس ، كالتوراة والزبور لبني إسرائيل ، والإنجيل للنصارى ، وأهل الكتاب شامل للصائبين ، قيل : والسامريين ، قال على : هو شامل أيضا للمجوس ، فإنه بعث إليهم نبي اسمه زرادشت ، وكان لهم كتاب أصبحوا وقد رفع •

(حَتَّى يَعْطُوا) مبنى للفاعل ، وإنما ضم أوله لأنه رباعى (الْجِزْيَةُ) يدعوهم الإمام إلى الإسلام ، فإن لم يجيبوا ألزمهم الجزية ، وإن امتنعوا منها قاتلهم يدعو من أهل القرى الأمراء ، ومن أهل البادية واحدا واحدا ، وقيل : المنظور إليه منهم والرؤساء وإن لم يعلم لغتهم ترجم لهم بأمينين ، وقيل : بواحد ، وإن قوتلوا بلا دعاء ردوا إلى ما منهم ، وإنما قبلت منهم الجزية حرمة لآبائهم الذين انقضوا على الدين ، الذى هو من الله قبل نسخه ، ولأن فى أيديهم كتباً قديمة ، ولعلمهم يتفكرون

فيها فيعرضوا صدق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، مع ما ينضم إلى ذلك من مشاهدتهم محاسنه وقوته ، وكثرة الداخلين فيه .

وسميت جزية لأنها تجزى عن قتلهم ، أو لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه ، أى يقضوه ، يقال جزى دينه بمعنى قضاه ، أو لأنها مكافأة للمسلمين على إبقائهم ، ويعطيها أيضا المجوس لما مر عن على ، ولأنه صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس اليمن ، وأن عمر أخذها من مجوس فارس ، وفي رواية أخذها صلى الله عليه وسلم من مجوس البحرين ، ولما رواه عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » يعنى فى الجزية ، ولكن ظاهره يقضى أنهم ليسوا بأهل كتاب ، ولعله أراد سنوا بهم سنة أهل الكتاب الذين عهدتم أنهم أهل كتاب وشهروا ، ولكن اليهود والنصارى والصابئين تحل ذبائحهم ونكاح حرائرهم بالجزية دون المجوس ، هذا مذهبنا ، ومذهب الجمهور ، وعليه مالك وابن حبيب وغيره من أصحاب مالك إلا قليلا منهم .

وظاهر ما مر عن على أنه تحل ذبائح المجوس وحرائرهم بالجزية ، وبه فسر بعضهم حديث عبد الرحمن المذكور ، فإن قيل : المعنى سنوا بهم سنة أهل الكتاب فى كل شىء ، كالجزية والذبيحة ، ونكاح الحرة منهم ، وسواء فى ذلك مجوس العرب وغيرهم ، وقيل : لا يقيد من مجوس العرب إلا الإسلام أو القتل ، وقيل : الصابئون ليسوا من أهل الكتاب ، فلا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتل ، ولا تحل ذبيحتهم ولا حرائرهم ، وقيل : تؤخذ منهم الجزية ، ولا تحل ذبيحتهم وحررتهم ، وهذا الخلاف أيضا فى السامرة ، ونسب لقول بأنهم والصابئون من أهل الكتاب ،

وأحكامهم واحدة إلى الجمهور ، والنظر إلى الدين ، فلو كان قوم من البربر من أهل الكتاب أخذت منهم الجزية ، وحكم عليهم بحكم أهل الكتاب كله .

وقد روى أن عثمان أخذ الجزية من البربر ، فهي تؤخذ من أهل الكتاب عجماً أو عرباً ، وكذا قال أبو حنيفة ، لكنه قال : تؤخذ أيضاً ممن كان من العجم مشركاً غير كتابي ، ولا تؤخذ من عربي مشرك غير كتابي ، وقال أبو يوسف : تؤخذ من المشرك العجمي كتاباً كان أو غيره ، ولا تؤخذ من العربي ولو كتابياً ، وقال مالك ، والأوزاعي : تؤخذ من جميع الكفار إلا المرتد ، وروى عن أبي حنيفة : أنها لا تؤخذ من العربي الكتابي ، فإما الإسلام وإما القتل ، ومذهبنا أنها لا تقبل إلا من أهل الكتاب وكذا قال الشافعي .

وأما غيرهم فالإسلام أو القتل أو السبي إلا قريشاً ، فلا تسبي ذريتهم ونساءهم ، وقيل : العرب كلهم كذلك ، وذلك لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن سبيت صبيانهم ردوا إلى آبائهم أو أوليائهم ، وإن لم يكونوا فمؤنتهم من بيت المال ، واستظهر بعض المتأخرين أنهم أحرار ، وعن الزهري : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان على الجزية ، وقال لأهل مكة : « هل لكم في كلمة إذا قلتموها دانت لكم بها العرب وأدت إليكم الجزية العجم » وعن الشافعي : لا تؤخذ من مشركي العرب غير الكتابيين ، ومن دخل في دين أهل الكتاب بعد نسخه ، فلا تقبل عنه الجزية ، قال بعض : وكذلك إن دخل فيه بعد نسخه ، ولم يبدل فيه ، والذبيحة والنكاح تابعان للجزية ، وإن وقع الشك في دخولهم قبله أو بعده قبلت منهم الجزية ، ولا يتزوج منهم ، ولا تؤكل ذبائحهم حوطّة .

وعن علي : تؤكل ذبيحة نصارى العرب ، فإنهم لن يبلغوا من النصرانية إلا شرب الخمر ، واختار بعض أصحابنا أن من دخل من العرب في دين النصارى قبل نزول الآية فهو منهم ، ومن دخل بعد نزولها قتل ، ولا جزية على امرأة ، أو عبد ، أو طفل ، أو شيخ كبير أو مجنون ، أو راهب ، أو مفلس ، وعن بعض قومنا : يعطيها أيضا جميع من ذكر وهو ضعيف ، كيف يطالب بها المجنون ، وقال بعض العلماء : يعطيها رهبان الكنائس الذين لم ينقطعوا ، ومن ضربت عليه ثم انقطع لم تسقط عنه ، وقيل يعطيها الراهب مطلقا .

ولا يأخذ الجزية إلا الإمام العادل بنفسه أو بأمره ، وإذا لم يكن الإمام أو كان ، ولم يقدر على منع الظلم عنهم لم تؤخذ منهم ، ومن أخذها بدون الإمام لم يعامل فيها ، وقيل : يأخذها منهم كل من منع الظلم عنهم ولو في الكتمان ، وقيل : تؤخذ من الفقير الذي لا شيء له ، وقيل : إن كان له ما يكتسب منه ، وشدد بعض فقال : يطلى بلبن أو عسل أو نحو ذلك مما يتأذى منه بالذباب أو النمل أو نحوها ، ويحبس في الشمس حتى يعطيها ، لأنه ترك التوحيد باختياره ، والجزية بحسب ما يرى الإمام من قوة المشرك وضعفه ، وكثرة المال وقلته ، وسدة بعض الإسلام وعدمها وغير ذلك ، حتى لو رأى الصلاح في تسويتهم لفعل .

وقيل : دينار على كل واحد في السنة ، وإن رضوا بالزيادة فعلى المتوسط ديناران ، وعلى الغنى أربعة ، وقيل : الجزية لكل سنة على الغنى أربعة دنانير ، وعلى المتوسط ديناران ، وعلى الفقير دينار ، وإن شاءوا أعطوا الدراهم بدل الدنانير ، فيحسب الدينار باثنى عشر درهما ، كدينار الديات والأرث ، وجماع الحيض ، وغير ذلك ، وأما دينار الزكاة فعشرة دراهم ، ودينار المعاملات يزيد وينقص ، وإن شاء الإمام أخذ في كل شهر

دراهم ، فيكون على الغنى في الشهر أربعة دراهم ، وعلى المتوسط درهمان ، وعلى الفقير درهم ، وقيل : على اليهودي عشرة دراهم في كل سنة ، وعلى النصراني اثنا عشر ، وقيل : خمسة عشر ولم يذكر صاحب هذا القول الصابئين والمجوس ، ولعله يقول : الأمر فيهم على ما يرى الإمام .

وعلى من تؤخذ عنه الجزية ضيافة المسلمين ثلاثة أيام ، وقيل : الضيافة على النصارى ، والمبيت على اليهود ، بعد أكل العشاء عند النصارى ، وعن عمر أنه ضرب على أهل الكتاب أيضا كسوة للمسلمين ، وعن عمر أنه ضرب الجزية دينارا على كل واحد في السنة ، وبه قال الشافعي ، وبه أمر صلى الله عليه وسلم معاذ حين أرسله إلى اليمن ، وقال له : « أو خذ قيمة الدنانير معافر » ، وهي ثياب ، وقد عمل به عمر في بعض القرى .

وروى عنه أنه كتب إلى عامله عثمان بن حنيف في الكوفة : بأن على الغنى أربعة دنانير ، وعلى المتوسط دينارين والفقير دينارا ، وروى عنه وعن غيره غير ذلك ، فدل على أنها ليست محدودة ، وفعل النبي ليس حدا لها ، وأنها برأى الإمام ، وقال ابن القاسم من المالكية : أربعة دنانير على كل غنى أو فقير لا ينقص عنها ، وهو قول أصبغ منهم ، لكن قال : يحط للفقير بقدر حاله ، وقال ابن الماجشون منهم : لا جزية على الفقير ، ويؤخذ من نصارى العرب ضعف ما يلزم المسلم في الزكاة على أموالهم ، فيعطى منهم من له مائتا درهم عشرة دراهم ، ومن له مائة درهم خمسة دراهم ، ولو كان لا زكاة على المسلم فيما دون المائتين ، وكذلك في الذهب والغلة والماشية ، وكذا فعل خاد بن الوليد بنصارى تغلب في الشام ، فأجازه عمر .

وتؤخذ على تمام السنة من حين قهرهم الإمام ، وضربها عليهم ، وبهذا قال الشافعي ، وقال أبو حنيفة : من حينه وهو ضعيف ، وكل ما صالحهم ، أعنى أهل الكتاب ، الإمام عليه قبل القتال أو بعد القتال ، إن لم يكن غالبا فجائز عليهم ولا يجوز (عَنْ يَدٍ) حال من واو يخطوا ، والمعنى عن مطاوعة أى منقادين ، أو عن يدهم بمعنى يسلمونها بأيديهم ، ولا يرسلون بها على يدى غيرهم ، كما قال ابن عباس ، ولذلك منع بعضهم من توكيل فى إعطائه ، والصحيح عندهم جوازه

وعلى ذلك الوجه يجوز كونه حالا من الجزية ، أى ثابتة عن يدهم ، أو يقدر الحال كونا خاصا ، أى منتقلة ، عن يدهم ، وتعليقه بيعطوا على أن عن بمعنى الباء ، أو عن غنى ، ولذا قال بعضهم : لا يعطيها الفقير ، ولو كان له ما يعطى والصحيح يعطيها إن كان له ما يعطى وسبق الكلام فى ذلك أو عن عجز وذل ، كما قاله بعض ، أو عن إنعام عليهم ، فإن قبلوها إبقاء الأرواحهم ، أو يعطونها نقدا ، وعلى هذا الوجه فهو حال من الجزية كأنه قيل : حتى يعطوا الجزية حاضرة ، ولا متأخرة عاجلة ، أو آجله ، وعلى كل فالمراد قاتلوهم إذ لم يؤمنوا حتى يذعنوا لإعطاء الجزية عن يد •

(وَهُمْ صَاغِرُونَ) أذلاء جاريا عليهم حكم الإمام ، هذا هو الظاهر فى تفسير ذلك ، وهو عام لأنواع الصغر اللازمة لقهر الإمام لهم ، وقيل : الصغر أن يأتى بها ماشيا غير راكب ، ويسلمها قائما ، أو القابض قاعدا ، ويحرك ويزعج بإتلاق ، ويؤخذ بمجامع ثيابه ، ويقال له : أذى الجزية ، وإن كان يؤديها ويضرب فى قفاه ، وفسره عكرمة بإعطائه قائما ، والقابض جالس ، وابن عباس : بأن يضرب باليد فى عنقه ، والكلبى : بأن يضرب باليد مبسوطة فى قفاه ، وقيل : هو أن يضرب ويؤخذ بلحيته ،

ويضرب في لحمته تحت الأذنين ، ويقال له : أد حق الله يا عدو الله ،
والضرب في ذلك كله خفيف •

(وقالت اليهود) كان هذا القول فاشيا في اليهود جميعا ثم انقطع ، فأخبر الله سبحانه عنهم ، وأظهره ولا عبرة بإنكار اليهود ذلك ، وقيل : لم ينكروا ذلك لاشتهاره ، ولولا أن اشتهاره فيهم لأنكروا لتالكهم على التكذيب ، وقيل : قاله بعض متقدميهم ، وقيل : قاله ناس من يهود المدينة ، عن ابن عباس ، قالها أربعة من أحبارهم : سلام بن مشكم ، ونعمان بن أوفى ، وشاس بن قيس ، ومالك بن الصيف ، أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا ، وأنت لا ترعم أن عزير بن الله ؟ فنزلت الآية •

وقيل : إنه لم يقله إلا فنحاص بن العيزار ، ونسب القول إليهم ، لأن من قاله بعضهم ، ولأنه فيهم ، ولأنه عظيم فيهم ، وبهذا عل عياض ، والعرب تقول : فلان يجالس الملوكة ، ولو لم يجالس إلا ملكا واحدا ، ويركب الخيل ولو لم يركب إلا فرسا واحدا •

(عزير ابن الله) مبتدأ وخبر ، ولهذا تكتب ألف ابن لأنها تسقط إذا كان تابعا لعلم مضافا لعلم ، لا إذا كان خبرا أو غيره ، ولم ينون عزيز لأنه علم عجمي كعازر وعيزار ، فمنع الصرف ، لا لوجود ابن بعده ، لأنه يمنع تنوين العلم لوجود ابن بعده ، إذا كان ابن تابعا له ، أو لم ينون لالتقاء الساكتين بأن شبه التنوين بحرف اللين ، فحذف للساكن بعده ، وإلا فحق التنوين ثبوته مكسورا مثلا للساكن بعده •

ومثله قراءة بعض : أحد الله بحذف التنوين ، وهذا الوجه ضعيف

لقلة ذلك ، ومثله في الشعر ولا ذاك الله قليلا ، بنصب اسم الجلالة ، وعدم تنوين ذاك ، ومنه قراءة بعض : « ولا الليل سابق النهار » بنصب النهار ، وعدم تنوين سابق ، وزعم بعض أنه لم يفون ، لأن ابن تابع له نعتا أو بيانا أو بدلا ، وهو خبر محذوف ، أى الإله فينا عزيز ابن الله ، أو مبتدأ محذوف الخبر ، أى عزيز ابن الله إله ، وثبتت ألف ابن مع أنه تابع في خط المصحف شذوذا •

ويرده أن المشنع عليهم هو قولهم : إن عزيز هو ابن الله وهذا يقيد به كون عزيز مبتدأ ، وابن خبره ، لا كون عزيز مبتدأ محذوف الخبر ، أو خبر محذوف المبتدأ ، فإن هذا يفيد أن المشنع عليهم هو قولهم بأنه إله ، فإنه ولو كان مشنعا لكن غير مقصود في الآية ، وقد يقال : المراد فيها التثنيان معا ، كأنه قيل : انظر إلى هؤلاء القائلين هذا الكلام الذى تضمن أمرين قبيحين : نسبة الولد إلى الله ، ونسبة الألوهية لغيره ، ولكن ذلك ضعيف ، لأنه بظاهره يوهم تسليم البتوة لله ، وإنكار مجرد كون عزيز إلها ، وأيضا قراءة عاصم ، والكسائي ويعقوب : تنوين عزيز على أنه عربى تدل على ما قلنا من أن عزيزا مبتدأ وابن خبره ، ويحرك تنوينه بالكسر ، ولا يحرك بالضم في مذهب الكسائي تبعا للنون ، لأن ضمة النون للإعراب غير لازمة •

قال في عرائس القرآن : روى عطية العوفى ، عن ابن عباس : كان عزيز عليه السلام من أهل الكتاب ، وكانت التوراة عندهم يعملون بها ، ثم أضاعوها وعملوا بغير الحق ، وكان التابوت فيهم ، فرفعه الله وأنساهاهم التوراة ، اذلك قيل : أرسل عليهم مرضا استطلقت به بطونهم ، وتبيست أكبادهم فنسوها ، ويرده أنهم لم يحفظوها فضلا عن أن ينسوها ، ولعلمهم حفظوا قليلا منها ، فبينما هو يصلى مبتهلا ، إذ نزل من السماء نور

فدخل جوفه ، فعاد إليه الذي ذهب منه ، فنادى في قومه : يا قوم أتانى الله التوراة ، وردّها علىّ فعلقوا به يعلمهم ، ومكثوا ما شاء الله ، ثم نزل التابوت فعرضوا ما علمهم على ما فيه فوجدوه مثله ، فقالوا : والله ما أوتى عزير هذا إلا لأنه ابن الله •

وقال السدى في رواية عمار ، وابن أبى عمار : ظهرت العمالقة على اليهود وقتلوهم ، وأخذوا التوراة ، وهرب علماءهم الذين بقوا ، ودفنوا كتب التوراة في الجبال وغيرها ، ولحق عزير بالجبال والوحوش ، يتعبد في رعوس الجبال ، ولا يخالط الناس ، ولا ينزل إلا يوم عيد ، وجعل يقول : يا رب تركت بنى إسرائيل بغير عالم ، وجعل يبكى حتى سقطت أشفار عينيه ، وبقي زمانا طويلا ، فنزل مرة إلى العبد ، فمر بامرأة على قبر تبكى وتقول : يا مطعمى ، ويا كاسنى ، فقال لها : اتقى الله واصبرى ، أما علمت أن الموت سبيل الناس ، ثم قال لها : من يطعمك ويكسوك قبل هذا الرجل ؟ يعنى زوجها الذى هى تندبه ، قالت : الله ، قال : فإن الله تعالى حى لا يموت ، قالت : يا عزير لست بامرأة ولكنى الدنيا ، ثم قالت : يا عزير فمن كان يعلم الناس الأوائل قبل العلماء ؟ قال : الله ، قالت : فلم تبكى عليهم ، وقد علمت أن الله حى لا يموت ، وأن الموت حق ؟ فعلم انه مخصوم ، وقالت له : سينبع لك في مصلاك عين ، وتنبت لك شجرة ، فكل من ثمرها وسيأتيك شيخ فما أعطاك فخذ •

ولما أصبح نبع في مصلاه عين ، ونبتت شجرة ففعل ما أمرته به ، فجاء شيخ فقال له : افتح فاك ففتحه ، فلقى فيه شيئا كهيئة الجمرّة العظيمة مجتمعا ثلاث مرات ، وقال له : ادخل هذه العين ، فدخلها ، فجعل لا يرفع قدما إلا زيد في علمه ، ورجع إلى قومه وهو أعلم الناس بالتوراة ، فقال : يا بنى إسرائيل قد جئكم بالتوراة ، فقالوا : يا عزير ما كنت كذابا ،

فربط على كل أصبع من أصابعه قلما ، وكتب بأصابعه كلها ، حتى كتب التوراة كلها عن ظهر قلبه ، ولما رجع العلماء استخرجوا كتبهم التي دفنوا ، فعارضوها بتوراة عزيز ، فوجدوها مثلها ، فقالوا : ما أعطاه الله هذا إلا أنه ابنه .

وقال الكلبى : ان بخت نصر ظهر على بنى إسرائيل ، وهدم بيت المقدس ، وقتل المقر بالتوراة وقارئها ، ولم يقتل عزيزا لأنه غلام صغير ولم يدر أنه قرأها ، ولما تمت مائة سنة ، ورجعت بنو إسرائيل إلى بيت المقدس ، وليس معهم من يقرأ التوراة ، بعثه الله عز وجل ليجدد لهم التوراة ، ويكون لهم آية ، فأتاهم بعد ما أماته الله مائة عام ، وقد أتاه الله الملك ، وأعطاه إناء فشربه ، فكانت التوراة في قلبه ، فقال لهم : أنا عزيز فكذبوه ، وقالوا : إن كنت عزيزا كما ترعم فأمل علينا التوراة فكتبها ، ثم إن رجلا منهم قال : حدثنى أبى ، عن جدى : أن التوراة في خابئة دفنت في كوم كذا فانطلقوا معه حتى احتفروها ، وأخرج التوراة فعارضوها بما كتب عزيز فلم يجدوه غادر منها آية ولا حرفا فعجبوا وقالوا : إن الله لم يقذف التوراة في قلبه بعد ذهابها منا إلا لأنه ابنه .

وروى أنهم قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام ، ورفع الله التوراة ومحاها من صدورهم ، فخرج عزيز وهو غلام يسبح في الأرض ، فأتاه جبريل فقال له : إلى أين تذهب ؟ فقال : أطلب العلم ، فعلمه التوراة وأملأها عليهم عن ظهر لسانه ، لا يخرم حرفا ، فقالوا : ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام إلا أنه ابنه .

(وقالتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) مبتدأ وخبر ، وقيلُ
المسيح مبتدأ محذوف الخبر وبالعكس ، وابن تابع ، وفي ذلك ما مر ،
وقائل ذلك بعض النصارى ، وقال أبو المعالى : أطبقت النصارى على
أن المسيح إله وابن الإله ، وإنما قالوا ذلك لاستحالة أن يكون الولد
بلا أب عندهم ، أو لأنه يثبرىء الأكمه والأبرص ، ويحيى الموتى •

وقيل : كانت النصارى على دين المسيح عليه السلام ثمانين سنة ،
وكان بين النصارى واليهود حرب ، وقتل بولس وهو من شجعان اليهود
جماعة من أصحاب عيسى ، ثم قال لليهود : إن كان الحق مع عيسى فقد
كفرنا ، فسأحتال حتى يدخل النصارى معنا النار ، فعرقب فرسه الذى
يجاهد عليه ، وأظهر التوبة ، ووضع القراب على رأسه ، ثم أتى إلى
النصارى فقالوا : من أنت ؟ قال : أنا عدوكم بولس نوديت من السماء
أنه لا توبة لك حتى تنتصر ، فأدخلوه البيعة ونصروه ، وقعد فى بيت
فيها سنة حتى تعلم الإنجيل ، ثم خرج وقال : قد نوديت أن الله قد قبل
توبتى فصدقوه ، وعلا شأنه فيهم ، وأحبوه ، فعلم رجلا اسمه نسطور
أن عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة ، وعلم رجلا اسمه يعقوب أن عيسى
ليس إنسانا ابن الله ، وعلم ثالثا اسمه ملكان أن عيسى هو الله ، لم يزل
ولا يزال ، ولما تمكن ذلك فيهم دعى كلا منهم فى الخلوة ، وقال له :
أنت خالستى ، وادع الناس لما علمتك ، وأمره أن يذهب إلى ناحية من
البلاد ، وقال لهم : إني رأيت عيسى فى المنام ، وقد رضى عنى ، وسأذبح
نفسى تقربا إليه ، ثم ذبح نفسه فى مذبح البلدة ، فذهب واحد إلى
الروم ، وواحد إلى بيت المقدس ، وواحد إلى ناحية أخرى فدعا كل
إلى مقالته ، فاتبعهم طوائف فتفرقوا واختلفوا ، ووقع القتال فكان
ذلك سبب قولهم : المسيح ابن الله •

ويقال : إن بعضهم يعتقد النبوة في ذلك بنوة حنو ورحمة ، وكذلك قيل في قول اليهود : عزيز ابن الله ، كما قالوا : نحن أبناء الله ، وعلى كل حال فقد أشركوا بذلك ، لأن هذه الكلمة ولو لم تعتقد في القلب على حقيقتها ، لكنها توهم الولادة ، فكانت كلمة شرك ، وقد غلطها الفخر إذ قال : الأقرب أن يقال لعله ، ورد لفظ الابن في الإنجيل على التشريف ، ففسروه بالنبوة الحقيقية اه •

ونقول : تعالى الله أن ينزل ذلك اللفظ لا على التشريف ولا على الحقيقية ، والذي حفظته ما ذكره حماد قال : أنفقت على الحديث أربعة آلاف ، فليتني أنفقتها على الأدب ، فإن النصارى صحفوا حرفا فكفروا ، أوحى الله إلى عيسى عليه السلام : أنا ولدتك بتشديد اللام ، وأنت نبي بتقديم النون ، فخففوا اللام وقدموا الباء وضموها •

(ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) ذكر الأفواه مع أن القول إنما يكون بالفم لا بغيره تأكيدا لنسبة القول إليهم ، ونفيا للتجاوز فيها ، أو إشعارا بأنه قول من مجرد الفم لم يعتقدوه في القلوب ، ولم يكن معناه واقعا ، فهو كاللفظ المهمل ، أو إشعارا بأنه لا برهان عليه ، وأنه دعوى محضة ، ولا شبهة فيها ، وهم معترفون بأنه لا صاحبة له فلا شبهة في انتفاء الواد •

(يَضَاهِيُونَ) أى يضاهى قولهم بحذف المضاف ، والمضاهاة المشابهة ، وفي المشابهة موافقة ومواطأة ، ولذلك فسرهما الحسن بالمرافقة ، ومجاهد بالمواطأة ، وقرأ عاصم ، وطلحة بن مصرف : يضاهئون بالهمز وهو لغة ثقيف ، قال أبو علي الفارسي : من قال إن هذا من قولهم امرأة ضهياء بالمد ، وهى التى لا تحيض ، وقيل التى لا ثدى لها ، سميت بذلك لشبهها بالرجل ، فقله خطأ لأن الهمزة في ضاهاء أصل ، وفي ضهياء زائد

كحمراء ، ولذلك الألف المتصل بها قبلها ، وأما الضاد والهاء والياء فأصول ، وقال القاضي منه : امرأة ضهياء بهمزة متصلة بالياء لم تفصل بينهما ألف بوزن فعيل بإسكان العين وفتح الباء ، بعده على أن الباء زائدة والهمزة أصل •

(قَوْلَ الْكَافِرِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ) من قبلهم ، وهم الذين قالوا قبلهم : عزيز ابن الله ، والذي قالوا قبلهم : المسيح ابن الله ، أو العرب الذين قالوا : الملائكة بنات الله ، وذلك على أن القائلين في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، أو على أنهم قبله ، واعتبر من قال ذلك قبلهم ، أو أن العرب قالوا : الملائكة بنات الله قبل قول بنى إسرائيل الذين قبل زمانه ذلك ، والواو في يضاهئون لليهود والنصارى ، وإن رجعته إلى النصارى فالذين كفروا من قبل اليهود في قولهم : عزيز ابن الله ، أو العرب القائلون ما مر ، أو قطعة من النصارى سابقة •

(قَاتَلَهُمُ اللَّهُ) جاء على طريق الدعاء بهلاكهم ، فإن من قاتله الله هلك وكان بعيدا عن الرحمة ، ولذا فسره ابن عباس باللعن ، وقيل : ذلك تعجيب للناس من بشاعة قولهم ، فإن العرب تقول لمن فعل عجيبا : قاتله الله ، ولا تريد إهلاكه بل تعجيبا وليس ذلك من المفاعلة التي على بابها ، لما علمت من استعمال ذلك على طريق الدعاء أو في التعجيب •

(أَنَّى) كيف أو من أين (يُوَفَّكُون) يصرفون عن الحق بعد إيضاحه ، وقال أبو عبيدة : يحرمون الخير ، والأصل أنى توجهوا ، وأنى ذهبوا ، ويدل ذلك بفعل سوء كأنه قيل : أنى تقلبون على وجوههم •

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ) جمع حبر بفتح الحاء ، وهو العالم ،

وأما الحبر بكسرها فهو المداد كما في القاموس ، وهو قول ابن السكيت ، وقال الفراء : سمعت فتح الحاء وكسرها في العالم ، قال بعضهم : والكسر أفصح ، وقال يونس : لم أحفظه إلا بالكسر ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ .

(ورهبانهم) جمع راهب وهو الخائف ، وكل من الحبر والراهب يكون في اليهود والنصارى ، ولو اشتهر أن الأخبار علماء اليهود ، والرهبان أصحاب الصوامع من النصارى (أربابا من دون الله) بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله ، وتحليل ما حرم ، فإن التحليل والتحريم إنما يثقلان من الله ، وإنما بدل الدين ملوك السوء وأخباره ورهبانه ، وبأن سجدوا ، لهم ، فمن أطاعهم فيما ذكر قد اتخذهم أربابا ، من سجد لهم قد اتخذهم أربابا .

قال الفضيل : ما أبالي أطعت مخلوقا في معصية الخالق ، أو صليت لغير القبلة ، وفسر ابن عباس ، وحذيفة اتخذهم أربابا بطاعتهم فيما ذكر ، وذكر عدى بن حاتم أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال : « يا عدى اطرح هذا الصليب من عنقك » في رواية الطبري ، وروى غيره : « اطرح عنك هذا الوثن » وفي رواية : « ألق هذا من عنقك » وسمعه يقرأ « اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله » وفي رواية غير الطبري سمعه يقرأ سورة براءة ، حتى أتى على هذه الآية ، قلت : إنا لا نتخذهم أربابا من دون الله ، وفي رواية الطبري قلت : يا رسول الله كيف ذلك ونحن لم نعبدهم ؟ قال : « أليسوا يحلون لكم ما حرم عليكم فتستحلونه ، ويحرمون عليكم ما أحل لكم فتحرّمونه ؟ » قلت : بلى ، قال : « فتلك عبادتهم » ولذا فسر الفضيل اتخذهم أربابا بالعبادة .

وليس هذا الحديث حصرا في تفسير الآية ، بل تمثيل لها ، فكأنه قال :
 إن لم تكن يا عدى تعبدهم بالسجود ونحوه فقد عبدتهم باتباعهم في
 التحليل والتحریم ، وفي الضياء ، والتاج : من أجاب قيل ناطقا فقد عبده ،
 فإن كان عن الله فقد عبد الله ، وإن كان عن إبليس فقد عبده ، وعبادته
 طاعته فيما دعاه إليه من المعاصي • انتهى •

(والمسيح) عطف على أحبار أو رهبان ، أو يقدر واتخذوا المسيح
 رباً (ابن مریم) بأن جعلوه ابنا لله ، فإذا جعلوه ابنا له فقد أهلوه
 للعبادة ، بل قال فريق منهم هو أنه كما مر (وما أمرؤا) في الكتب
 وسنة الأنبياء (ليعبدوا إلهاً واحداً) هو الله عز وجل ، وأما اتباع
 الناطق فيما كان عن الله فهو عبادة الله كما مر ، ويجوز عود الضمير للأحبار
 والرهبان والمسيح ، أى هم مأمورون بعبادة الله وحده ، فكيف يكون
 أربابا ، فهذا كالدليل على بطلان اتخاذهم أربابا ، واللام للتعليل ، أى
 وما أمروا بما أمروا إلا ليعبدوا ، أى صلة للتأكيد ، وحذفت إن والباء
 أى وما أمروا إلا ليعبدوا ، أى إلا بأن يعبدوا •

(لا إلهَ إلا هوَ) نعت ثان لإلها ، أو حال منه ، أو مستأنف مقرر
 للتوحيد (سُبْحَانَهُ) مفعول مطلق عامله محذوف من لفظه ، أى
 سبحوه ، وهو اسم للمصدر الذى هو التسبيح ، أى نزوه التنزيه اللائق
 به ، وغلط من قال : ليس من لفظ سبحان فعل فقدر العامل من لفظ التنزيه ،
 فإن فعله سبح والنون زائد مع الألف •

(عَمَّا يَشْرُكُونَ) متعلق بسبحان أو بعامله المحذوف ، وما مصدرية
 أى عن إشراكهم أو اسم فيقدر مضاف ، أى عن شركة ما يشركونه به ،

وذلك دليل على أن أهل التاب مشركون ، وزعم من يقول غير ذلك أن إطلاق الإشراف عليهم كإطلاقه على الرياء •

(يَريدُونَ أَنْ يَظِفِفُوا نُورَ اللَّهِ) نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، والقرآن ، والشريعة ، والمعجزات ، والدلائل على تنزهه عن الشركة وعن الولادة ، وقيل : النبوة ، وقيل : القرآن الدلائل على التنزه عما ذكر ، وقيل : المعجزات والقرآن والشريعة والولى التعميم •

(بأفواهم) بأن يكذبوا ذلك ، أو بأقوال لا صحة لها ، أو بتحريف الكتاب أو بالإشراف أو شبه القرآن ، وما ذكر معه بنور سد الآفاق وانتشر فى الدنيا وشبه تكذيبهم ، وما ذكر معهم بنفخ الفم فى ذلك النور ليزول •

(ويأبى الله إلا أن يتم نوره) مصدر يتم مفعول يأبى أو مقدر بعن ، وإنما كان الاستثناء المفرغ فى الإثبات ، لأن يأبى فى معنى النفى ، أى منع الله إلا إتمام نوره ، أو يمتنع إلا عن إتمام نوره ، وكأنه قيل : لا يريد الله إلا أن يتم نوره ، كما يدل عليه أنه قوبل به قوله : « يريدون أن يظفوا نور الله بأفواهم » وإتمام النور إعلاء دين الله (ولو كره الكافرون) إتمامه •

فائدة : ذكر بعض شراح الهزمية أنه إنما كانت معجزات أنبياء بنى إسرائيل محسوسات تستعظمها العقول ، كعصى موسى ويده ، لأن بنى إسرائيل كانوا بلداء لا يفطنون ، بخلاف هذه الأمة •

(وهُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ) محمداً صلى الله عليه وسلم

(بِالْهُدَى) القرآن وجميع الشر ، وكل ما يرشد إلى الحق ، وهو حال من رسول ، أى ثابتا مع الهدى (ودين الحق) وهو التوحيد المشتمل على الإيمان بمحمد ، وقيل : الهدى القرآن ، ودين الحق دين الإسلام •

(لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى ليظهر دين الحق على الأديان كلها ، قال الاستغراقى : وتلك الأديان كلها يعمها الشرك ، فلك أن تجعل آل للعهد ، فيكون المراد دين الشرك ، فتأكيده على هذا بكل إنما هو باعتبار أصنافه ، ومعنى إظهار دين الحق على الأديان نسخها به ، وقيل : إعلاؤه عليها ، وإعزازه ، وإن وجد معه غيره كان غيره دونه ، بل لو اشتهر غيره ، وأكثر وعظم ، فإنه فى القلوب أفضل •

وقال أبو هريرة ، وأبو جعفر محمد بن على ، وجابر بن عبد الله ، والضحاك : إظهاره رد الناس كلهم إليه عند نزول عيسى عليه السلام ، كما ورد فى أحاديث : « أنه لا يبقى على الأرض بيت شَعْرَ أو مدر إلا دخله الإسلام وأنه يهلك الله الملل كلها على يد عيسى ، ويقع الأمان فى الأرض حتى يرتعى الأسد مع الإبل ، والنمور مع البقر ، والذئاب مع الغنم ، ويلعب الغلمان بالحيات ، لا يضر بعضهم بعضا ، ويقتل الخنزير ، ويدق الصليب ، ويكون الدين واحدا ، ثم بعد ذلك يبعث الله ريحا طيبة نتوفى كل من فى قلبه حبة من خردل من إيمان ، فتعبد اللات والعزى » •

وقال الحسن ، والشافعى : إظهاره عليها كونه الحاكم القاهر ، وذلك أنه قتل المسلمون المشركين وسبواهم ، وضربوا الجزية على أهل الكتاب والمجوس ، وأذعنوا لها • عن المقداد بن الأسود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يبقى بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام يعز عزيزا ، ويذل ذليلا ، إما أن يعزهم فيجعلهم من أهلها ،

وإما أن يذلمهم فيدينون لها « ومثله لأبى هريرة ، وقيل : الهاء للرسول صلى الله عليه وسلم ، أى ليظهر رسوله على أهل الدين كله بأن ينصره ويخذلهم ، وقال ابن عباس كذلك ، لكن فسر الإظهار بالاطلاع والدين الحق ، أى ليطلعهم على الشريعة كلها حتى لا يخفى عليه شيء منها ، وهو صحيح مناسب ، وغيره أصح وأنسب بالسياق اللاحق والسابق .

(وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) قيل : ذكر أولا الكافرين مرادا بهم الكفرة من لدن آدم إلى يوم القيامة ، والمشركين ثانيا مراد بهم من في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل : إن المراد بالكافرين والمشركين من في عصره ، لكن ذكرهم ثانيا بلفظ الإشراك ، ليدل على أنهم ضموا الكفر بالرسول إلى الشرك بالله ، وعلى هذا قوله : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » كالبيان لقوله : « ويأبى الله إلا أن يتم نوره » وذلك كرر ذكر هؤلاء الملحدين ، لكن بلفظ الإشراك .

ومن كتب : « يريدون » إلى « المشركون » فى إناء زجاج جديد بزعفران وماء ورد ، وبخره بعود وعنبر ، ومحاه بدهن زئبق خالص ، ورفع فى قارورة ، فإذا احتاج إليه وأراد الدخول على أحد دهن منه ما بين حاجبيه كان له قبول ومحبة وعز وجأه ، وتكتب أيضا فى رق غزال بزعفران وماء ورد ويخر ببخور طيب فمن شده على عضده الأيمن من رجل أو امرأة يحصل له ذلك .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ) كالرشوة فى الحكم ، والتخفيف فى الشريعة ، والمسامحة فيها لجهلائهم ، وأكابرهم وكتابة خلاف ما قال

الله ، مع قولهم : إنه من الله ، وتحريف التوراة ، وصفات النبي فيها ، والتفسير بمعان باطلة ، يأخذون المال في ذلك ، ويأخذونه على رسم البيع والكنائس ، وعلى رسم حماية الدين ، والقيام به ، ويستأثرون به ، فذلك أكل المالى بالباطل .

وإنما عبّر عن أخذ المال بأكله ، لأن الأكل هو الغرض الأعظم في الأخذ ، أو لأن الأخذ سبب للأكل ، والأكل مسبب عنه ، أو لشبهه الأخذ بالأكل ، لأن كلاهما تغييب للمال ، أو لأن منها ما يؤكل بنفسه ، ومنها ما يباع فيؤكل ما اشترى به ، وقليل منهم لا يفعلون ذلك ، وهم قليل كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم .

(ويصدّثون) يعرضون في أكلهم (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه ، أو يعرضون عن دين محمد صلى الله عليه وسلم ، أو يمنعون الناس عنه بذلك التحريف وغيره ، جابا للمال ، وحرصا على الرياسة ، وهما أصح وأرجح ، والأولى تعميم ذلك في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وقبلة ، فالأكل بالباطل قبله وفي زمانه ، وكذا الصد عن سبيل الله ممن قبله ، يصد عن أحكام التوراة والإنجيل بفعله ، وقوله : بما يخالفهما وفي زمانه بذلك ، وتغيير صفاته .

(والكاذين) مفعول محذوف على الاشتغال ، أى وبشر الذين ، وقرن الفعل المشغول بالفاء لشبهه المشغول عنه باسم الشرط ، ويجوز كونه مبتدأ خبره طلب ، وأجاز بعضهم عطفه على واو يأكلون لوجود الفصل ، وتوهم بعض أن هذا لا يجوز إلا بتأكيد الضمير ، فمنعه هنا فإنه يجوز بالفصل مطلقا تأكيدا أو غيره ، ولكن هذا الوجه هنا ضعيف من حيث المعنى يجوز عطفه على كثيرا .

(يَكْنِزُونَ) والكنز الجمع والادخار والستر ، ويطلق على الحفظ ولو بلا ستر ، والأكثر إطلاقه على الستر ، وليس من شرطه الدفن ، ولو كثر في المال الدفن (الذهب) يذكر ويؤنث ، وزعم بعض أن الأشهر تأنيثه (والفضة) أى يجمعونهما ويدخرونهما (ولا ينفقونها) أى الذهب والفضة ، وأنت الضمير وأفرده ، على أن الاثنين جماعة حقيقة أو مجازا ، ولأن كلا من الذهب والفضة أعداد ، وحمل ودنانير ودراهم ، أو نظر إلى أنهما كنوز أو أموال ، أو الضمير للفضة ، واقتصر عليها لأنها أغلب أموال الناس ، ولدلالة حكمها على أن الذهب أولى بهذا الحكم ، أو يقدر ولا ينفقونها والذهب .

(فى سبيلِ الله) طاعته كالجهاد وتصريفها على الفقراء (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) التبشير تهكم ، كأنه قيل : أقم لهم عذابا أليما مكان الخير الذى يبشر به ، وزعم بعض أن البشارة تطلق على الشر بالقرينة بلا تهكم وبلا تجوز ، والآية فى جمع المال ، وخص الذهب والفضة بالذكر ، لأنهما أكثر يكثر ، ولأن كنزهما دليل على وجود غيرهما ، وكان كنزه محرما ، بل يجب تفريق ما فضل عن الحاجة فى فقراء المسلمين وأمرء الإسلام .

توفى رجل من أهل الصفّة فوجد فى مئزره دينار فقال صلى الله عليه وسلم : « كية » وفى مئزر ميت آخر اثنان فقال : « كيتان » وقال : « كل بيضاء أو صفراء أو كأ عليها صاحبها فهى كنز حتى يفرقها فى سبيل الله » وذلك فى أول الإسلام ، ثم نسخ بالزكاة حين قال : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم » أو حين قال : « وأوتوا الزكاة » وذلك رواية عن أبى ذر ، وعمر بن عبد العزيز ، ويحتمل أن الرجلين يعيشان بالصدقة ، وعندهما الذهب ، فقال ذلك ، فالآية على رواية عمر

ابن عبد العزيز في أهل عصر نبينا صلى الله عليه وسلم ، أو من آمن به في عصره .

وقيل : الآية في كل من لم يؤد الزكاة من ماله ، وما يلزمه من أهل الحقوق : من موحد ومشرک وكتابي قبل النبي ، أو عنده أو بعده ، وعن أبي ذر : نزلت فينا وفي أهل الكتاب ، وقال معاوية : وعثمان فيهم ، وخالف أبو ذر معاوية في الشام بذلك فشكاه إلى عثمان في المدينة ، فكتب إليه أن أقدم فقدم ، وما أدبت زكاته فليس كنز أو لو بلغ الأرض السابعة ، انظر إلى كثرة مال عبد الرحمن بن عوف وغيره من الصحابة .

وأما قوله : « تَبًّا لِلَّذِينَ تَبَّاءَ لِلْفُضَّةِ » ثلاثا فقل نزول آية الزكاة أو لما يجران إليه من المعصية ، وأما قوله : على ما زاد على أربعة آلاف درهم كنز ولو أدبت زكاته فحمل على الأفضل ، وترغيب في التطوع ، وفي الآية تقبيح حال مانع الزكاة ، وقرنه باليهود والنصارى الشديدي الحرص على المال ، البخيلين ، المرتشين ، وقد قاله ابن عباس ، والسدي ، وأبو ذر .

وفي رواية عنه : نزلت في مانعي الزكاة من الموحدين ، وقرنوا بهؤلاء الأقباحين اليهود والنصارى في الشح على المال ، والمشهور عن أبي ذر : أنها فيمن منع الزكاة من موحد وكتابي .

وقرأ طلحة بن مصرف : الذين يكتزون بغير واو على الإبدال من كثيرا ، ومن واو يأكلون أو يصدون ، أو خبر لمحذوف ، أو مفعول لمحذوف على الذم ، وهي تجري على قول معاوية وعثمان أنها في أهل الكتاب ، وقد روى أنه كان عثمان يريد نقض هذه الواو حين كتابة المصاحف ،

وأبى أبى بن كعب وقال : ليلحقنها أى لأضعن سيفى على عاتقى فألحقها ،
وفى الحديث : « إن خير ما يكتز المرء المرأة الصالحة ، إذا نظر إليها سرته ،
وإذا أمرها أطاعته ، وإذا غاب عنها حفظته » وتعينه على إيمانه ،
ولسان ذاكر ، وقلب شاكر ، وإن أصحاب المال هم الأخسرون إلا من
فرقة •

(يَوْمَ) متعلق بعذاب ، قيل : أو بالميم ، أو متعلق بمحذوف حال
من عذاب أو نعت ثان له (يَحْمَى) أى يوقد (عليها) لا ضمير فى
يحمى ، لأن النائب عن الفاعل هو الجار والمجرور ، والكلام فى الضمير
فى عليها مثله فى الضمير فى ينفقونها ، وأصل الكلام يوم تحمى بالنار ، أى
تحمى تلك الكنوز النار ، ثم جعل الإحماء للنار مبالغة ، فأسند إليه كأنه قيل :
يوم تحمى النار ، ثم حذف لفظ النار ، وأنيب الجار والمجرور تنبيهها على
المقصود ، فذكر الفعل ولم يؤنث ، لأنه لا يؤنث لتأنيث المجرور بحرف
غير زائد ، ولا لتأنيث المحذوف النائب عنه غيره ، تقول : مر بهند لا مرت
بهند ، ورفع إلى الأمير بنبابة المجرور أو الجار والمجرور ، لا رفعت إلى
الأمير ، ولو كان المرفوع الفضة ، وعن ابن عباس ، والحسن : تحمى
بالفوقية نظرا إلى أن الأصل تحمى النار •

(فى نار جهنم فتكوى) وقرأ أبو حيرة بالتحذية (بها جباههم)
وقرأ قوم جباؤهم بإدغام الهاء الأولى وإشمامها الضم (وجنوبهم
وظهورهم) خست هذه الجهات والله أعلم ، لأنهم طلبوا بجمع المال
وحبسه ، الوجاهة عند الناس ، وأن يكون ماء وجوههم مصونا ويتلقون
بالجميل ، ويستحيى منهم ، فلذا تكوى جباههم ، وطلبوا بجمعه وحبسه
أيضا أكل الطيبات ، ولإكثار منها حتى تنفخ جنوبهم ، فلذا تكوى جنوبهم ،
وطلبوا بذلك أيضا اللباس الناعم يطرحونه على ظهورهم ، فلذا تكوى

ظهورهم ، أو لأنهم إذا سئلوا يتبين أثر المنع ، وكراهة الإعطاء في جباههم ووجوههم بالتعبس ، واجتماع جلدة الجبهة ، وإذا كرروا السؤال مالوا بجانبهم إلى جهة غير جهة السائل ، وإن ألحوا ولثوهم ظهورهم •

وقيل : لأنهم يتعبسون عن الفقراء إذا رأوهم ، وإذا جمعهم مجلس مالوا عنهم وولثوهم ظهورهم ، وزعم بعضهم أنها خست لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة لاشتغالها على الدماغ والقلب والكبد ، وزعم بعضهم أنها خست لأنها أصول الجهات الأربع ، وهي مقادير البدن وماخره وجنباه ، وقيل : ليس المراد خصوص تلك المواضع ، بل المراد التعميم ، وتلك المواضع ، تمثيل كما تقول : ضربت زيدا الظهر والبطن ، وتريد تعميمه بالضرب •

روى أن الكنوز يوقد عليها في جهنم حتى تبيض من شدة الحر ، ويبسط جلد صاحبها فيكوى بها ، بكل دينار أو درهم في موضع على حدة ، حتى لا يمس الدينار أو الدرهم أو الدينار ، كما قال ابن مسعود ، وابن عباس • وعن أبي هريرة : تصفح له صفائح فتكوى بها جبهته وجنبه وظهره ، كلما بردت أعيد عليها الإحماء حتى يقضى بين الخلائق في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، وذلك كثره بنفسه في الدنيا ، يحضر في الآخرة ، ثم يدخل معه النار يكوى به ، ويعذب أبدا ، وذلك إن لم يزكه ، ويمثل له أيضا ثعبانا أعظم ذاهب الشعر لكثرة سمه أو لطول عمره ، له نابان يأخذ باللحميتين اللتين تحت الأذنين ويقول له : أنا مالك ، أنا كنزك ، ولعله تارة يكوى بها ، وتارة يمثل ثعبانا أو هذا الذي يمثل ثعبانا سائر ماله الذي تجب زكاته لأنه للتجارة ، ولم يزكه •

ومن منع زكاة غنمه أو بقره أو إبله ، بطح في أرض مستوية فتطؤه الإبل وتعضه وتطؤه الغنم والبقر وتعضه ، وتتطحه ، ويجعلها الله كلها بقرون ، ولا قرن فيها مكسور ولا ملتو ، كلما مر عليه أول الإبل أو الغنم أو البقر رد عليه أخراها ، حتى يقضى الله بين الخلائق في يوم مقداره خمسون ألف سنة .

وقال الأحنف بن قيس : دخلت مسجد المدينة ، وإذا رجل خشن الهيئة رثها ، يطوف في الخلق وهو يقول : بشر أصحاب الكنوز بكى في جباههم وجنوبهم وظهورهم ، ثم انطلق وهو يتكلم ويقول : وما عسى تصنع بى قريش اه ، والرجل أبو ذر ، وفي رواية عن الأحنف بن قيس : قدمت المدينة فبينما أنا في حلقة فيها الملاء من قريش ، إذ جاء رجل خشن الثياب والجسد والوجه ، فقام عليهم فقال : بشر الكنازين برصف أى حجارة ، يحمى عليها في نار جهنم ، فتوضع على حلمة الثدى ، وتخرج بين كتفيه ، وتوضع على كتفيه ، وتخرج من الثدى ، تترازل ، فوضعوا رءوسهم فما رأيت أحدا منهم رجع إليه شيئا ، فأدبر فقلت : من هذا ؟ قالوا : أبو ذر ، فاتبعته حتى جلس إلى سارية ، وقلت له : ما رأيت هؤلاء إلا كرهوا ما قلت ، قال : إن هؤلاء لا يعقلون شيئا ، وما قلت إلا ما سمعت من نبيهم .

(هذا ما كنزتم لأنفسكم) لتنتفع به وتتاذر ، كأن عين مضرتها وسبب تعذيبها ، يقال لهم ذلك توبيخا ، والتقدير ويقال لهم : هذا ما كنزتم لأنفسكم ، أو مقولا لهم هذا ما كنزتم لأنفسكم (فذوقوا ما) اسم موصول ، أو حرف مصدر (كنتم تكنزون) وقرىء بضم

النون الأولى ، والمعنى ذوقوا وبال المال الذى كنتم تكتزوننه ، أو وبال كونكم تكتزون •

(إنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ) متعلق بنسبة الخبر إلى اسم إن وهى عامل معنوى ، أو متعلق بمحذوف نعت لعدة على ما ذكر بعض المتأخرين فى مثله ، أى إن عدة الشهور الثابتة عند الله ، وعلقه القاضى بعدة وهو مصدر (اثنى عشر) وقرأ أبو جعفر بن القعقاع بإسكان العين قبل الشين تخفيفا ، لتوالى الحركات (شَهْرًا) لا أكثر ، وكانت بالثنىء ثلاثة عشر أو أربعة عشر •

والاثنا عشر : المحرم ، وصفر ، وربيع الأول ، وربيع الآخر ، وجمادى الأولى ، وجمادى الآخرة ، ورجب ، وشعبان ، ورمضان ، وشوال ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، وهى شهور السنة القمرية ، مبنية على سير القمر فى المنازل ، وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى الصوم والحج والأعياد ، وأيامها ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوما ، كذا قيل ، وإنما هذا فى عام الكبس ، وهو يكون فى كل ثلاثة أعوام وهو القياس ، ويقع فى عامين أيضا ، وذلك أن العام ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوما وسدس يوم وخمسه ، ففى العام الثالث يكمل يوم وزيادة يسيرة ، فيجعل فى آخره ، واصطلاحهم أن يكون ذلك فى العام الثانى ينقصان ، وذلك أنه إذا اجتمع من الكسور أكثر من نصف يوم عدوه يوما كاملا •

وقيل العام ثلاثمائة يوم وأربعة وخمسون يوما وربيع يوم ، إذا جعلنا شهرا ثلاثين شهرا تسعة وعشرين ، استوفت الشهور أيام السنة ، وإذا اجتمع من الكسور يوم زيد فى آخر ذى الحجة •

والسنة العجمية ، تزيد على العام العربي بأحد عشر يوما ، وقيل بعشرة ، وسبب هذه الزيادة كان الصوم والحج تارة في الصيف ، وتارة في الشتاء ، وتارة في الربيع ، وتارة في الخريف ، وسميت الثلاثون يوما ، والتسعة والعشرون يوما شهرا أخذوا من الشهرة ، ولأن الناس ينظرون إلى الهلال في أولها ويشهرونه •

وأول شهور العام : المحرم بضم الميم وفتح الراء مشددة ، سمي لتحريم القتال فيه ، وقيل لتحريم الجنة فيه على إبليس ، وقرن بال المعرفة إشارة إلى أنه هو أول العام ، والصحيح أنها للمح الوصف ، فإن محرما اسم مفعول في الأصل لا للتعريف ، وخص بهذا الاسم دون سائر الأشهر الحرام ، لأن التحريم فيه أشد ، لأنه أفضل منها •

وثانيها : صفر بفتح الصاد والفاء ، سمي لخلو مكة فيه من أهلها لخروجهم للحرب ، وقيل : لأنه وافق وقت خروجهم منها وتركهم لها •

وثالثها ورابعها : الربيعان ، وسميا لارتباع الناس فيهما أي لإقامتهم فيهما بلا غزو ، وقيل : لأن إرادة وضع الاسم لهما وافقت ارتباعهم ، لكن الصحيح أن الأسماء توقيف ، الله علمها آدم •

وخامسها وسادسها : جمادى الأولى والآخرة بضم الجيم ، وبألف التأنيث المقصورة لجمود الماء فيهما بالموافقة لحين الوضع •

وسابعها : رجب ، سمي لتعظيمهم له ، وقيل : لموافقه حين الوضع تناقل الشجر بحملها حتى احتاجت إلى الترجيب ، وهو جعل ما تعتمد عليه لها ، ويسمى الأصم لعدم قعقة السلاح فيه والأصب لكثرة صب

الله سبحانه فيه الرحمة والخيرات ، قيل : ولعدم تعذيب أمة فيه ، ورد
بإغراق قوم نوح فيه •

وثامنها : شعبان لتفرق القبائل فيه ، والتشعب يطلق على التفريق وعلى
الاجتماع ، وفي الحديث : « سمي لأنه يفرق فيه خير كثير » •

وتاسعها : رمضان ، لا حترق الأكباد فيه بالجوع والعطش ، أو
احتراق الذنوب فيه ، أو لموافقته حين الوضع شدة الحر ، ومنع صرفه
للعلمية وزيادة الألف والنون ، قيل : ويسمى شهر رمضان وإنه هذا
كله علم عليه ، وتعتبر علامتا منع الصرف في الجزء الثاني لوجودهما فيه
كأبى هريرة بمنع هريرة للعلمية والتأنيث ، وهذا في نفسه صحيح ، لكن
لا أسلم أن مجموع قولك : شهر رمضان علم مركب ، بل العلم رمضان ،
والإضافة للبيان إضافة عام لخاص ، وزعم بعض أنه لا يقال : رمضان ،
بل شهر رمضان ، وزعم مجاهد : أن رمضان اسم الله ، ومعنى شهر رمضان
شهر الله ، فلا يجوز أن يسمى باسم لم يرد في سنة أو قرآن ، وإن لم
يشعر بنقص ، وأسماء رسوله توقيفية إجماعا ، لأن تسميته حق له ،
وحق المخلوق مبنى على المشاحة ، وحق الله على المسامحة ، فلو خطبت
بما لم يسمك به أبواك لم تسمح نفسك ، كذا قال الثلاثي ، والصحيح
أن أسماء الله توقيفية ، ولعل له في ذلك توقيفا •

وعاشرها : شوال ، سمي لرفع الإبل فيه أذناها للطروق ، وقيل :
لقلة اللبن فيه عند أصحاب الإبل •

وحادي عشرها : ذو القعدة بفتح القاف وهو أشهر من كسرها ،
وروى ضمها وهو غريب ، سمي لعودهم عن القتال فيه •

وثاني عشرها : ذو الحجة بكسر الحاء على الصحيح ، وقيل : بفتحها
اسمى لوقوع الحج فيه في الإسلام ، ولأنه وقت الحج أيضا في
الجاهلية على الأصل ، ولو كان تارة فيه ، وتارة في صفر ، وتارة في بقية
الشهور للنسائي ، قال ابن هشام : تكون الحال مؤكدة لعاملها ، ولا يقع
التمييز كذلك ، وأما أن عدة الشهورة عند الله اثني عشر شهرا ، فشهر
مؤكد لما فهم من أن عدة الشهور ، وأما بالنسبة إلى عامله وهو اثنا عشر
فمبين ، ولا ينافي هذا قوله في القطر وشرحه : إن هذا تمييز مؤكد لأنه
لم يقل مؤكدا لعامله .

(في كتاب الله) متعلق بالنسبة التي تعلق بها عند على أنه بدل ،
أو بمحذوف نعت لاثني عشر ، أو بعدة على ضعف للفصل بين المصدر
ومعموله حينئذ بخبر إن ، والمصدر ومعموله كالموصول وصلته ، ومنعه
بعض ، وكتاب الله اللوح المحفوظ ، أو حكم الله ، والقرآن لأن فيه آيات
تدل على الحساب أقوال ضعف الثالث .

(يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) متعلق بكتاب إن جعل مصدرا ،
أو بالنعت المحذوف النائب عنه قوله : « في كتاب الله » أو بمحذوف
مستأنف أي ثبت ذلك يوم خلق السموات والأرض .

(مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ) جمع حرام ، والحرام ما منع وهي : رجب
وهو فرد ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، وهي ثلاثة فرد ، كانت
العرب تعظم الأربعة وتحرم القتال فيها ، يلقي أحدهم فيها قاتل ابنه
أو أبيه أو أخيه فلا يقتله ولا يروعه ، وأعظمها رجب ، وسموه متصل
الأسنة ، لأنهم يدخلون فيه الأسنة في أغمارها ، ولا يركبونها في مواضعها

كالرمح والنبل والسيف ، واختلفوا : هل القتال فيها جائز أو حرام ؟
والصحيح جوازه وعليه الجمهور •

وقد حاصر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أهل الطائف في
ذي القعدة ، ووقع بعض قتال ، وقال سعيد بن المسيب : كان حراما
ثم نسخ تحريمه لقوله : « براءة من الله ورسوله » وقيل بقوله :
« قاتلوا المشركين كافة » وقال عطاء بن أبي رباح : تالله ما يحل للناس
أن يغزوا في الحرم ، ولا في الأشهر الحرم ، إلا أن يقاتلوا ، وما نسخت
والجمهور وعطاء الخراساني على أنه كان القتال فيها حراما ثم نسخ
تحريمه ، وكان تحريمها من دين إبراهيم وإسماعيل ، وتمسكت به العرب •

وذكر بعضهم : أن معنى كونها حرما أن المعصية فيها أشد عقوبة
منها في غيرها ، وأن الطاعة فيها أكثر ثوابا منها في غيرها ، وفي الحديث :
« إن الله اختار من الشهور رمضان وهذه الأربعة ، وإن سيد الشهور
رمضان ، وأعظمها حرمة ذو الحجة ، وإن أعظم الشهور بعد رمضان
المحرم » واستبعد بعضهم تفضيل الأشهر الحرم على غيرها ، لتماثل
الشهور ، ويرده كثرة نظائره كتفضيل ليلة القدر ، ويوم الجمعة وليلتها ،
ويوم عرفة ، وقضيل مكة •

وأول الأشهر الحرم ذو القعدة ، وقيل : المحرم ، والصحيح الأول ،
قيل : يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم : « إلا إن الزمان قد استدار
كهيفة يوم خلقه الله » ووافقت حجته من ذي الحجة ، وهي حجة الوداع ،
وكانت حجة أبي بكر في العام قبله في ذي القعدة ، وعلى الأول تكون من
سنتين ، ومن نذر صومها مرتبة بدأ بذى القعدة ، وعلى الثاني من سنة ،

ويبدأ من المحرم ، وعليه فجعل أولها المحرم لأنه أفضلها ، ووسط أحدها وهو رجب ، لتعلم بركته الوسط ، قيل : والأول ختم بذى القعدة ، وذى الحجة ، لتتم بركة الطرف الثانى ، وأما الطرف الأول له بركتان : بركة ابتدائه بالمحرم ، وأخذه جزءاً من رجب كذا زعموا ، وزعموا أيضاً أنه ختم بشهرين ليقع فيهما الحج المركب من شيئين : مال وبدن ، وهو ختام الأركان الأربعة الزكاة ، وهو مال محض ، والصلاة وهى عمل بدن ، والصوم وهو عمل القلب فيما قيك وهو بدن ، لأنه الكف عما حرم ، والحج وهو مال وبدن •

وفى حديث ، عن ابن عمران : « أولهن رجب » وإذا رأى أى الشخص الهلال قال : الله أكبر اللهم أهله علينا بالأمن والأمان ، والسلامة والإسلام ، والتوفيق لما تحب وترضى ، ربى وربك الله ، هلال خير ورشد ، اللهم إنى أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر ، وأعوذ بك من شره •

وإذا نظر إلى القمر أول ليلة فليقل : اللهم إنى أعوذ بك من شر هذا الغاسق ، ومن رأى هلال رمضان كبر خمسا وعشرين وقال : إلهى وإلهك الله ، وربى وربك الله ، سبحان من أظهر فيك من محاسن أسمائه ما عمت به البركات ، سبحان من شرف أوقاتك على سائر الأوقات ، سبحان من فتح فيك أبواب الإجابات للدعوات ، سبحان من وصفك بأنتم الصفات ، سبحان من سنى فيك ملائكة الحضرات القدسيات ، إلهى توصلت إليك بالأسماء التى على أبواب ليلة القدر وبالأذكار ، التى ألهمت بها أولياءك ، فشرفت بها على ألف شهر ، تعرج الروح فيها والأماك ، أن تشهد فى مشاهدة هذه الليلة مطابقة لشهودك ، وتلهمنى

ذكر أسمائك التي تقديست بها ملائكة الليلة ، حتى يمتزج الذكر فيصير
وضعي ملكيا ونفسا روحيا يا قيوم لا إله إلا أنت •

(ذَلِكْ) أى تحريم الأشهر الأربعة (الدِّينُ الْقَيِّمُ) دين إبراهيم
وإسماعيل عليهما السلام المستقيم ، وقال ابن عباس : القضاء المستقيم ،
وقيل : الحكم الثابت الذى لا يزول ، وقيل : الحساب المستقيم ، وقد
فسر بعضهم دان بمعنى حاسب فى حديث : « الكيس من دان نفسه وعمل
لما بعد الموت » والإشارة فى هذا القول إلى عدد الاثنى عشر شهرا •

(فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ) فى هذه الأربعة (أَنْفُسَكُمْ) بارتكاب
المعاصى ، فإن الوزر فيها أعظم كالوزر فى الحرم ، ولو كان الوزر محرما
فى كل وقت ، وكل زمان ، وذلك على قول الجمهور ، وعطاء الخراسانى ،
وأما على قول عطاء بن أبى رباح ، فالظلم القتال ، وكان يرى القتال
فيهن حراما ، وقال ابن إسحاق : لا تظلموا فيهن أنفسكم باستحلالها ،
وتحريم غيرها بالنفس كما تفعل الجاهلية •

قيل : سبب تعظيم بعض الأشهر ، وبعض الأماكن : أن يتدرب
الإنسان المجهول النفس على المعصية إلى ترك المعصية فيما سواها ،
وقيل : الضمير عائد إلى الاثنى عشر ، أى خلقت الأزمنة كلها للطاعة ،
فلا تعصوا الله فيها ، والجمهور وقتادة على أن الضمير للأربعة ، ويؤيده
المجئء به بصورة الجمع المؤنث ، لأن الأربعة لم تبلغ عدد جمع الكثرة ،
وهى لغير العاقل ، فكان الأفصح الجمع ، وإذا رد على الاثنى عشر كان
بدون ذلك فى الفصاحة ، لأن الاثنى عشر بلغ عدد جمع الكثرة لغير العاقل ،

فكان الأفصح الإفراد والتأنيث ، بأن يقال فيها ، وجمع الكثرة أحد عشر ،
وقيل عشرة فصاعدا .

(وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً) قاتلوهم
وأنتم مجتمعون عليهم ، كما يقاتلونكم وهم مجتمعون عليكم ، فكافة حال
من الفاعل في الموضعين ، أو قاتلوهم ولا تتركوا منهم أحدا كما يقاتلونكم ،
ولا يتركون منكم أحدا ، فكأنه حال من مفعول وهو مصدر بوزن اسم
الفاعل وقع حالا ، وذلك أن الجميع مكفوف عن الزيادة ، ويجوز أن
يكون حالا من الفاعل والمفعول معا ، ويجوز أن يكون اسم فاعل ، أى
جماعة كافة ، أى تكف من عارضها ، وقيل : يكف بعضها بعضا عن التخلف
وهو ضعيف ، قال بعضهم : المراد قاتلوا المشركين في الأشهر الأربعة ،
وأخرى أن تقاتلوهم في غيرها .

قال بعضهم : كان الغرض بهذه الآية متوجها على الأعيان ، ثم نسخ
وجعل فرض كفاية ، قال بعض : إن هذا ضعيف ، وإنه لم يعلم قط من
شرع النبي صلى الله عليه وسلم أنه ألزم الأمة جميعا النفر ، وإن المراد
بالآية الحض على قتال المشركين والتحزب عليهم .

(وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) أمرهم بعلم أن الله مع المتقين
بالنصر والعون بعد أمرهم بالقتال بشارة ، ووعد بالغلبة بسبب التقوى ،
وحظا على القتال والتقوى .

(إِنَّمَا النَّسِيءُ) التأخير وهو مصدر نساها ينسأه بالهمزة بمعنى
آخره ، ويقال أيضا : أنساه والأصل النسيء بالهمزة ، أبدلت ياء وأدغمت
فيها الياء ، هذه قراءة نافع في رواية ورش ، وهى قراءة ابن كثير في

رواية غير مشهورة ، وأبى جعفر ، وقرأ الباقر النسيء على الأصل المذكور بإسكان الياء بعدها همزة بوزن المسيس والندير والصهيل ، وهو المشهور عن ابن كثير ، وإذا وقف حمزة وهشام وافقا نافعا ، وقرأ ابن كثير في رواية ، وجعفر بن محمد ، والزهرى : النسيء بإسكان السين بعده ياء فقط ، وقرأ ابن كثير أيضا في رواية : النسيء بإسكان السين بعده همزة متصلة به فقط ، وقرأ بعضهم : النساء بالمد ، وبعض النسيء بالقصر ، والكل مصادر بمعنى التأخير .

والمراد تأخير حرمة الشهر إلى شهر بعده ، كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أو يريدون المحاربة أحلوه وحرموا مكانه آخر ، ورفضوا تخصيص الأشهر الحرم ، وحرموا من العام أربعة على حد ما يوافقهم ، ولا يجوز أن يكون النسيء بتشديد الباء ، أو النسيء بإسكانها بعدها همزة فعلا بمعنى مفعول ، لأن المؤخر الشهر ، والشهر لا يكون زيادة في الكفر كما قال أبو على الفارسي ، وقال أبو حاتم : هو فعيل بمعنى مفعول ، ولعله مضافا ، أى إنما إنساء النسيء .

وقال الطبرى : معنى النسيء الزيادة ، أى إنما الزيادة في الأشهر ، وذلك أن العام بما تفعله الجاهلية من التأخير يكون ثلاثة عشر شهرا ، وربما جعلوه أربعة عشر شهرا ، ولذلك رد الله عليهم بأن الشهور اثنا عشر شهرا لا غير ، وقال في النسيء بإسكان السين بعده ياء : إنه الترك ، والصحيح أنه التأخير ، لكن أبدلت الهمزة ، وزعم أبو وائل : إن النسيء بإسكان الياء بعدها همزة رجل من كنانة ، أخبر عنه بزيادة في الكفر مبالغة أو بتقديره بزائد في الكفر ، أو بذو زيادة في الكفر ، أو بتقدير

زيادة النسيء زيادة في الكفر ، وأن الهاء في به عائدة إليه وترده الهاء
ان بعدها •

(زيادة في الكفر) الشرك لأنه تحليل ما حرم الله ، وتحريم ما
أحل الله ، ضموه إلى شركهم (يضلّ) وقرأ أبو رجاء بفتح الضاد ،
لأن ضل من باب ضرب ، ومن باب علم ، وذلك لغتان (به الكذّين كَفَرُوا)
أى يزدادون به ضلّالا ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص ، وعاصم
في رواية عنه ، وابن مسعود بضم الياء وفتح الضاد بالبناء للمفعول ،
من أضله ليناسب زَيَّن ، والمضل لهم الله أو الشيطان ، أو رؤسائهم •

وقرأ يعقوب وابن مسعود في رواية عنه ، والحسن ، ومجاهد ،
وقتادة ، وعمرو بن ميمون ، بضم الياء وكسر الضاد ، على أن الفاعل
ضمير الله سبحانه وتعالى ، أو ضمير الشيطان لعنه الله ، والذين مفعول
أو هو الفاعل والمفعول محذوف ، أى يضل به الذين كفروا أتباعهم ورجحهم
بعضهم والهاء عائدة إلى النسيء أى يضل بالتأخير الذين كفروا •

(يَحْلُثُونَه) مستأنف لبيان الضلال ، أو حال من الذين ، أو يحلون
النسيء وهو التأخير ، بأن يجعلوه حلالا فيؤخروا شهرا ويحرمون مكانه
شهرا آخر ، وأرجع بعضهم الهاء إلى الشهر المفهوم من المقام ، وبعض
إلى النسيء على أنه بمعنى الشهر المؤخر على معنى إنما إنساء النسيء
زيادة في الكفر •

(عَکَامًا) ظرف (ويَحْرَمُونَه عَامًا) آخر ، أى يتركونه على
حرمة في العام الآخر (لِيُؤَاطِئُوا) يوافقوا متعلق بيحلونه ، أو يحرمونه

على التنازع ، أو بمحذوف يتضمن ذلك التحليل ، وذلك التحريم ، أى ينسأون أو يفعلون ذلك ليواطئوا ، وقرأ الزهرى ليوطئوا بالتشديد •

(عِدَّةٌ ما حرَّم الله) وهو أربعة الأشهر ، يوافقون عددا دون أعيانها كلها ، وقد يوافقون بعض أعيانها (فيحاشوا ما حرَّم الله) أى يزيلون الحرمة عما جعلها الله له بمراعاتهم العدد ، دون الوقت المعين •

(زُيِّنَ) وقرئ بالبناء للفاعل وهو الله ، وقال ابن عباس : الشيطان ونصب سئوء (لَهُمْ سئوءٌ أَعْمَالُهُمْ) قبيحها فحسبوه حسنا ، كانت العرب لا عيش لأكثرها إلا من الغارات وإعمال سلاحها ، فكانوا إذا توالى حرمة ذى القعدة ، وذى الحجة ، والمحرم ، صعب عليهم وأملقوا ، وكان بنو فقيم من كنانة أهل دين فى العرب ، وتتمسك بشرع إبراهيم عليه السلام فيما يزعمون ، فانتدب منهم القلمس وهو حذيفة بن عبد فقيم ، فذموا المشهور للعرب ، ثم خلفه على ذلك ابنه عباد بن حذيفة ، ثم ابنه قلع بن عباد ، ثم ابنه أمية بن قلع ، ثم ابنه عوف بن أمية ، ثم ابنه أبو ثمامة جنادة بن عوف ، وعليه ورد الإسلام •

وقيل : هو أول من أحدث ذلك كان يقوم على جمل فى الموسم فينادى بأعلى صوته : إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ، ثم يقوم فى المقابل فيقول : إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه •

وقال الكلبي : أول من فعل ذلك رجل من كنانة يقال له : نعيم ابن ثعلبة ، يكون على الناس فى الموسم ، فإذا هموا بالصدر خطبهم وقال : أنا الذى لا يردده ما قال ، لا أجاب ولا أعاب ، فيقول له المشركون :

لبيك ، ثم يسألونه أن ينسئهم شهرا ، فإن أحل لهم المحرم كان صفر حراما .

وعن ابن عباس : أول من فعل ذلك عمرو بن يحيى بن قمعة ، وهو أول من سيب السوائب ورآه صلى الله عليه وسلم في النار ، وإذا أحلوا المحرم وحرّموا صفرأ سموأ ربيعأ الأول صفرأ ، وربيعأ الآخر ربيعأ الأول ، وهكذا فتكون السنة من ثلاثة عشر شهرا ، قال مجاهد فيحجون في كل شهر عامين ، فكانت حجة أبى بكر في ذى القعدة حقيقة ، وهم يسمونه ذا الحجة ، وقيل : في ذى الحجة .

وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع في ذى الحجة حقيقة ، وخطب في منى وقال : « ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ، ثلاثة متوالية : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان » وقال : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، وهو يوم النحر في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، وستلقون ربكم يسألکم عن أعمالکم ، ألا فلا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ، ألا ليبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أو عى من بعض من يسمعه » ثم قال : « ألا هل بلغت ، ألا هل بلغت » قالوا : نعم ، قال : « اللهم اشهد » وإنما نسب رجبأ إلى مضر لأن قبائل ربيعة تجعل رجبها رمضان ، بخلاف قريش ومن تابعهم .

وكان أول السنة المحرم ، لأن عمر دوّن ديوان المسلمين وأرّخه بالمحرم ، أو لأن سفينة نوح رست فيه ، وقال قوم : كانوا يحلون

المحرم ويحرمون صفرا ، ويحرمون المحرم من قابل ، ويحلون صفرا ، وكانوا يسمونها الصفرين ، ولو فرضنا أنهم حرموا صفرا وأحلوا المحرم قبله ، وفي السنة الثانية أحلوها وحرموا ربيعا الأول ، وفي الثالثة أحلوها وحرموا ربيعا الآخر وهكذا ، أرجع التحريم إلى المحرم في الثانية عشر ، لكنهم قد يفعلون ذلك ، وقد يفعلون غير ذلك ، وقد يحلون رجبا ويحرمون شعبان ، فيحلون ذا القعدة ، ويحرمون صفرا ، وقد يحلون ذا القعدة فيحرمون مع المحرم صفرا وربيعا الأول ، ويفعلون نحو ذلك .

(والله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) الذين سبقت شقاوتهم هداية توفيق ، وأما هداية البيان فقد هداها كل كافر ، وهكذا في مثل الآية ، وقد مر الكلام في مثلها .

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أي إذا قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم : انتقلوا بسرعة في سبيل الله للجهاد ، وأصل النفر التنقل من مكان إلى آخر الأمر يحدث ، والمضارع ينفر بكسر الفاء في بنى آدم ، وبضمها في الدواب كذا قيل ، تضم وتكسر فيهما ويستعمل أيضا النفر في مطلق الذهاب ، والخطاب لمن لم ينفر في غزوة تبوك .

(ائْتَاقَلْتُمْ) إلى الأرض) تباطأتم ، وعدى بإلى لتضمنه معنى الإخلال والميل ، فهو مثل قوله : « أخلد إلى الأرض » وهذا جواب إذا ، وإذا جوابها وشرطها حال من الكاف في قوله : « ما لكم » أو هذا حال وجواب إذا محذوف مدلول عليه به ، وهو بمعنى المضارع لكونه دليلا جواب ، والأصل تئاقلتكم أبدلت التاء المثناة مثلثة ، وسكنت وأدغمت

في المثلثة بعدها ، فكان أول الكلمة ساكنة ، فجلبت همزة الوصل ، وقد قرأ الأعمش تثاقلتم بقاء مثناة فثاء مثلثة على الأصل ، وقال أبو حاتم : قرأ الأعمش تثاقلتم بمثناتين فمثلثة ، ولا يصح ذلك ، إذ لا تراد في أول الماضي تاءان ، وقرىء أثاقلتم بقطع الهمزة مفتوحة على الاستفهام التوبيخي ، وقد سقطت همزة الوصل ، وعلى هذا فجواب إذا محذوف قطعاً دل عليه اثاقلتم بهمزة استفهام تقديره : اثاقلتم بهمزة الوصل ، أو أبطأتم أو نحو ذلك ، أو دل عليه ما لكم ، فإنه بمنزلة ما تصنعون .

(أَرْضَيْتُمْ) استفهام توبيخ (بالحياة الدُّنْيَا مِنْ الآخِرَةِ) عوض الآخرة ، فمن للبديلة متعلقة بمحذوف حال من الحياة ، أو برضيتكم ، والدنيا مؤنث الأدنى ، أي الحياة التي هي قرينة الزوال ، أو دنية خسيصة ، وهو خارج عن التفضيل ، وهذا دليل على أن تثاقلهم كان بسبب حب الحياة ونعيمها ، والمال والأهل والولد والزهد عن نعيم الآخرة .

(فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أي إن رضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة ، فليست منفعة الحياة الدنيا التي تتمتعون بها في الحياة الدنيا (فِي الْآخِرَةِ) أي في جنب الآخرة ومقابلتها (إِلَّا قَلِيلٌ) لنقصانه وتكدره وفنائه ، بخلاف نعيم الآخرة ، وفي متعلقة بنعت محذوف ، أي المعتبرة في جنب الآخرة ، أو بنسبة الخبر إلى المبتدأ .

(إِلَّا) إن ° لا (تَتَنَفَّرُوا) إذا ما استنفركم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (يَعْذِّبُكُمْ عَذَاباً أَلِيماً) في الآخرة ، وقيل : في الدنيا بقحظ أو ظهور عدو أو نحو ذلك ، وعن ابن عباس : استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم نفرا من العرب فلم ينفروا ، فعذبهم الله بالقحظ

وإمساك المطر ، وقول بعضهم : إن العذاب الأليم مختص بالآخرة غير مقبول ، وكم من عذاب أليم في الدنيا •

(وَيَسْتَبْدِلْ) بكم (قَوْمًا غَيْرَكُمْ) مطيعين لله ورسوله كأهل اليمن ، وأبناء فارس ، ينصرون دين الله إن خذلتموه ، وقيل : يهلككم بالعذاب ، ويستبدل قوما غيركم ينصرونه ، وعن ابن جبير ، عن ابن عباس : أبناء فارس ، وقيل : أهل اليمن •

(وَلَا تَضُرُّوهُ) أى الله بتثاقلكم في نصره دينه ، فإن الله غنى عن العالمين في النصر وغيره ، لا يصله ضر من مخلوق ولا نفع ، وإنما تضرون أنفسكم ، أو الهاء لسبيل الله ، وقيل : هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى لا تضروه بالخذلان ، لأن الله وعده النصر وهو ناصره حقا ، وهو أنسب بالسياق الملاحق (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فإن شاء نصر دينه ونبيه بلا جنود •

قال الحسن ، وعكرمة : هذه الآية منسوخة لقوله : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » والصحيح أنها عتاب وخطاب لقوم تثاقلوا ، فليست منسوخة ، وهى تحضيض على غزوة تبوك ، وذلك أنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأقباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة ، أن الروم تجمعت بالشام مع هرقل ، فندب الناس إلى الخروج وذلك بعد رجوعه من الطائف ، وأعلمهم بالمكان الذى يريد ليتأهبوا ، وكان صلى الله عليه وسلم لا يريد الخروج لغزوة إلا ورى عنها غيرها ، إلا غزوة تبوك ، فإنه بينها للناس لبعد المشقة ، وشدة الحر ، وكثرة وذلك بعد رجوعه من الطائف ، وأعلمهم بالمكان الذى يريد ليأهبوا ،

العدو ، والناس يريدون المقام في ثمارهم ، وهو وقت طيبها ، وقلة إبلهم
كما قال ابن عقيل شارح الألفية •

خرجوا في قلة من الظهر ، وفي حر شديد ، حتى كانوا ينحرون البعير
فيشربون ما في كرشه من الماء ، فكان ذلك عسرة في الماء والظهر والنفقة ،
فسميت غزوة العسرة ، وكان خروجهم إليهم يوم الخميس في رجب سنة
تسع من الهجرة بلا خلاف ، وتسمى أيضا الفاضحة ، لافتضاح المنافقين ،
فيها ، وعن عمران بن حصين : لأن نصارى العرب كتبت إلى هرقل أن
هذا الرجل الذي يدعى النبوة هلك وأصابتهم سنون ، فهلك أموالهم ،
فبعث رجلا من عظمائهم ، وجهز معه أربعين ألفا ، فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم ، ولم يكن للناس قوة ، وكان عثمان قد جهز عيرا إلى
الشام ، فقال : يا رسول الله هذه مائتا بعير بأقتابها وأحلاسها ، ومائتا
أوقية •

قال صاحب المواهب القسطلاني ، وهو من علماء الأندلس ، منسوب
إلى بلدته في الأندلس وهي قسطلان ، قال عمران بن حصين : فسمعت
يقول : « لا يضر عثمان ما عمل بعدها » والعهد على القسطلاني وعمران ،
فإن صح ذلك فمعنى ذلك الدعاء له بالخير لا القطع بأنه من أهل الجنة ،
وعن عبد الرحمن بن سمرة : جاء عثمان بن عفان بألف دينار في كفه
حين جهز جيش العسرة ، فنثرها في حجره صلى الله عليه وسلم ، فرأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقلبها في حجره ويقول : « ما ضر عثمان
ما عمل بعد اليوم » فإن صح هذا فذلك أيضا دعاء •

وإنما قلت ذلك لأخبار سوء وردت فيه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ومثل ذلك ما رواه الطبري ، عن حذيفة : أن عثمان بعث في جيش

العشرة بعشرة آلاف دينار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصبت بين يديه ، فجعل يقلبها ظهرا لبطن ويقول : « غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة ، ما بيالى ما عمل بعدها » وهذا كما يقول المتلطف لمن أراد قتله : يا سيدي لا أموت ، أى لا تقتلنى ، فكأنه قال : اغفر له ولا تعاقبه بذنب بعد هذه الفعلة ، أو بعد هذه النفقة .

وعن قتادة : حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير ، وسبعين فرسا ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنود من المسلمين ، لا يجمعهم كتاب حافظ ، قاله كعب بن مالك ، يريد ديوانا . وعن زيد ابن ثابت : كنا في غزوة تبوك ثلاثين ألفا ، لقد كان الناس يرحلون عند ميل الشمس كما ترحلون ، والساقة مقيمون حتى يرحل آخر العسكر ، قال بعض من كان على الساقة : يرحل آخرهم نساء ، وترحل على أثرهم فلا ننتهى إلى العسكر إلا مصباحين من كثرة الناس ، وقال أبو زرعة : كانوا سبعين ألفا ، وعنه أربعون ألفا .

وقال الواقدي قالوا : كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين ألفا ، ومن الخيل عشرة آلاف فارس ، واستخلف على المدينة محمد بن مسلمة على الصحيح ، وقيل : إنه استخلف عليا على المدينة وعياله ، ولم يتخلف على عن غزوة غير تبوك لما استخلفه صلى الله عليه وسلم ، وقال له يؤمئذ : « أنت منى بمنزلة هارون من موسى » يعنى في القرابة المطلقة ، والنصر والإعانة ، وخاف أن تتوهم نبوة على فقال : « إلا أنه لا نبى بعدى » ورجحه ابن عبد البر من علماء الأندلس ، وهو في حديث سعد بن أبي وقاص ، وقيل : استخلف سباع بن عرفة ، وأمر

رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بطن من الأنصار والقبائل من العرب ،
أن يتخذوا لواء وراية •

ولما خرجوا وكانوا في السير ، جعل الرجل يتخلف فيقولون : تخلف
فلان يا رسول الله ، فيقول : « دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم ، وإن
يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه » حتى قيل : يا رسول الله تخلف أبو ذر
وأبطأ به بعيره ، فقال : « دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم ،
وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه » ثم إنه حمل متاعه على ظهره واتبع
أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بعض منازلهم ، فنظر ناظر من المسلمين فقال : يا رسول الله إن هذا
الرجل يمشي على الطريق وحده ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« رحم الله أبا ذر يمشي وحده ، ويموت وحده ، ويبعث وحده » يشير
إلى أنه أبو ذر وفي رواية : « كن أبا ذر » •

ولقد خرج إلى الربذة ومات في الطريق ومعه امرأته وغلामه ، وقد
أوصاهما أن يغسلاه ويكفناه ويضعاه على قارعة الطريق ، ويقولوا لأول
ركب يمر بهما هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعينونا
على دفنه ، ففعلوا ذلك ، ومروا ابن مسعود في رهط من أهل العراق عمارا ،
فقام إليهم الغلام فقال ذلك ، فاستهل ابن مسعود بيكي ويقول : صدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تمشي وحدك وتموت وحدك وتبعث
وحده » وصلوا عليه ودفنوه ، وحدثهم بما قال في مصيره إلى تبوك •

وتخلف أيضا أبو خيثمة ، وذهب إلى جنابهم وله فيه امرأة حسناء
وقد أነع ، ففرشت له في الظل ، وبسطت له الحصر ، وقربت إليه الرطب
والماء البارد ، فنظر فقال : ظل ظليل ، ورطب يانع ، وماء بارد ، وامرأة

حسناء ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الحر والريح ، ما هذا بخير ، فقام فرحل ناقته ، وأخذ سيفه ورمحه ، ومر كالريح ، ثم لحقه بعد وصوله تبوك ونزوله قالوا : هذا رجل راكب فقيل فقال : « كن أبا خيثمة » أي أنت أبو خيثمة ، فالطلب بمعنى إن خيار ، وقيل المعنى : اللهم اجعله أبا خيثمة ، قالوا : هو يا رسول الله ، وفرح به صلى الله عليه وسلم .

ومرّ صلى الله عليه وسلم بالحجر ديار ثمود ونزلها واستقى الناس من بئرها ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تشربوا من مائها شيئا ، ولا تتوضئوا منه للصلاة ، ومن كان من عجين عجنتموه فاعلفوه الإبل ، ولا يخرج أحد منكم الليلة إلا ومعه صاحب له ، وستهب ريح شديدة ، ومن كان له بعير فليشد عقاله » وهبت وفعلوا إلا رجلا من بنى ساعدة ، خرج أحدهما لحاجته ، وخرج الآخر في طلب بعير له ، فأما الذي ذهب لحاجته فإنه خفق على مذهبه ، وأما الذي ذهب في طلب بعيره فإنه احتملته الريح حتى طرحته بجبل طيء ، فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ألم أنحكم أن يخرج منكم أحد إلا ومعه صاحبه » ثم دعا للذي أصيب على مذهبه فشفى ، وأما الذي وقع بجبل طيء فإن طيئا أهدته لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة .

وروى أنه لما مر بالحجر سجد ثوبه على وجهه ، واستحث راحلته ثم قال : « لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا إلا وأنتم باكون لئلا يصيبكم ما أصابهم » ولما أصبحوا ولا ماء شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا الله سبحانه فأرسل الله سبحانه سحابة فأمطرت وارتقوا ، وحملوا حاجتهم من الماء ، وكان منافق معروف النفاق يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث سار ، فأقبلوا عليه يقولون : ويحك هل بعد هذا

شيء سحابة مارة ، وضلت ناقته ببعض الطريق فخرج بعض أصحابه في طلبها ، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أصحابه يقال له : عمارة بن حزم ، وكان عقبيا بدريا ، وكان في رحله زيد بن لصيت القينقاعى ، وكان منافقا ، فقال زيد بن لصيت وهو في رحل عمارة ، وعمارة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم : أليس محمد يزعم أنه نبي يخبركم عن خبر السماء ، وهو لا يدري أين ناقته ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمارة عنده : « إن رجلا قال هذا محمد يخبركم أنه نبي ويزعم أنه يخبركم بأمر السماء وهو لا يدري أين ناقته ، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله ، وقد دلني الله عليها وهي في هذا الوادي من شعب كذا وكذا ، قد حسبتها شجرة بزمامها ، فانطلقوا حتى تأتونى بها » •

فذهبوا فجاءوا بها ، فرجع عمارة إلى رحله فقال : والله لعجب من شيء حدثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم آنفا عن مقالة قائل أخبره الله عز وجل كذا وكذا للذي قال زيد بن لصيت ، فقال رجل ممن كان في رحل عمارة ، ولم يحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، زيد والله قالها قبل أن تأتي ، فأقبل عمارة على زيد يضربه بيده في عنقه ويقول : يا لعباد الله ، إن في رحلي لداهية ، اخرج يا عدو الله من رحلي ، ولا تصحبني ، فزعم بعض الناس أن زيدا تاب بعد ذلك ، وقال بعض : لم يزل متهما بشر حتى هلك •

وعن معاذ بن جبل : وردوا عين تبوك تخرج قليلا من الماء ، وغرفوا منها قليلا قليلا ، حتى اجتمع في شيء ، ثم غسل صلى الله عليه وسلم وجهه ويديه ، ثم أعاده فيها فجرت بماء كثير فاستقوا ، ولما انتهى إلى تبوك أتاه لجنة صاحب أيلة ، فصالح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاه الجزية ، وأتاه جربا وأذرح فأعطوه الجزية ، جربا بالجيم وأذرح بزال

معجزة وحاء مهلة بلدتان بالشام بينهما ثلاثة أميال ، وكتب لهم كتابا :
 « بسم الله الرحمن الرحيم ، هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول
 ليجنة وأهل أبله لمن في البر أو في البحر ، لهم ذمة الله ومحمد النبي ،
 ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن ، فمن أحدث منهم حدثا فإنه
 لا يحول ماله دون نفسه ، وإنه طيب لمن أخذه ، ولا يحل أن يمنعوا ما
 يردونه من بر أو بحر .

ووجد هرقل بحمص فأرسل خالد بن الوليد إلى أكيدر بن عبد الملك
 وهو نصراني ملك عظيم بدومة الجندل ، وهو من كندة في أربعمئة وعشرين
 فارسا وقيل : أرسله في رجب في غير غزوة تبوك ، وقال : « ستجده
 ليلا يصيد البقر » فخرج خالد حتى إذا كان من حصته بمنظر العين في
 ليلة مقمرة صائفة ، وتلقاه وأخاه حسانا يطارد البقر ، فشدت عليه خيل
 خالد فأسروه وقتلوا حسانا ، وهرب من كان معهم ، فدخل الحصن
 وأتوا بأكيدر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقتلوه على أن
 يفتح له دومة الجندل ، ففعل وصالحه على ألفي بعير وثمانمئة فرس ،
 وأربعمئة درع ، وأربعمئة رمح .

وروى أن البقر باتت تحك بقرونها باب الحصن ، فقالت له امرأته :
 هل رأيت مثل هذا قط ، قال : لا والله ، قالت : فمن يترك هذه ؟ قال :
 لا أحد ، فنزل فأمر بفرسه فأسرج له ، وركب معه نفر من أهل بيته ،
 فيهم أخوه حسان ، فتلقته خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسروه
 وقتلوا أخاه ، وعليه قباء من ديباج مخصص بالذهب ، فاستلبه خالد ،
 فبعثه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل قدومه به عليه ، فجعل
 المسلمون يلمسونه بأيديهم متعجبين ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أتعجبون

من هذا ، فوالذى نفسى بيده لمنادى سعد بن معاذ فى الجنة أحسن من هذا » •

وقدم خالد بأكيدر بعد قيادة ، فصالحه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع إلى قريته ، ومقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبوك بضع عشرة ليلة ، وقيل : عشرون وهو يقصر ولم يجاوزها ، وروى أنه كتب فيها إلى هرقل يدعو إلى الإسلام ، فقارب الإجابة ولم يجب ، وروى أنه كتب إلى رسول الله : إني مسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كذب عدو الله ليس بمسلم » وانصرف إلى المدينة ، ولم يلق كيدا •

وبنى فى طريقه مساجد ، وكان فى طريقه ماء من عين ، يروى الراكب والراكبين والثلاثة بواد يقال له ، المشقق ، فقال : « من سبقنا إلى ذلك الوادى فلا يستقن منه شيئا منه شيئا حتى نأتيه » فسبق إليه نفر من المنافقين : مقتب بن قشير ، والحارث بن زيد ، ووديعة بن ثابت ، وزيد بن لصيت فاستقوا ما فيه ، فلما أتاه صلى الله عليه وسلم لم ير فيه شيئا فقال : « من سبقنا إلى هذا ؟ » فقيل : يا رسول الله ، فلان وفلان وفلان ، فقال : « أو لم أنهم أن يستقوا منه شيئا حتى آتية » ولعنهم ودعا عليهم ، ووضع يده تحت الماء النازل من العين ، ومسح به ودعا ، فانخرق من الماء ماحسة كالصواعق ، فشرب الناس واستقوا حاجتهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لئن بقيتم أو بقى بعضكم لتسمعن بهذا الوادى » وهو أخصب ما بين يديه وما خلفه •

وفى غزوة تبوك مات عبد الله ذو البجادين بلا قتال ليلا ، وأدلاه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما إلى النبى صلى الله عليه وسلم فى قبره

يقول لهما : « أدليا أذا كما » رأى ابن مسعود شعلة نار في طرف العسكر فاتبعها ، فإذا هم كذلك ، ولما هياه لقبره قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني قد أمسيت راضيا عنه فارض عنه » ويقول ابن مسعود : ليتنى صاحب الحفرة ، ولقب ذا البجادين لأنه ينازع إلى الإسلام فضيق عليه قومه حتى تركوه في بجاد ، وهو الكساء الغليظ الجافى ، فهرب منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما كان قريبا منه شق بجاده باثنين ، اترر بواحد ، واشتمل بالآخر ، ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له : ذو البجادين .

ولما دنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة خرج الناس لاستقباله ، وخرج النساء والصبيان والولائد يقلن :

طلعَ البدرُ علينا
من ثنياتِ السوداع
وجبَّ الشُّكرَ علينا
مما دعا لله داع

ووهم من قال : إن هذا عند قدومه المدينة من مكة مهاجرا ، لأن ثنيات الوداع من ناحية الشام لا يراها القادم من مكة إلى المدينة ، ولما دنا من المدينة قال : « إن بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ، ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم حبسهم العذر » أى وقد نواوا السير ، ولما أشرف على المدينة قال : « هذه طابة ، وهذا جبل أحد يحبنا ونحبه » .

(إلا تنصروه) إلا هى إن الشرطية ولا النافية ، لكن أبدلت

النون لاما وأدغمت في لام لا ، ولذلك حذفت النون في تنصروه ، وابن مالك على جلالته في النحو والتصريف كغيرهما من الحديث والتفسير ، والفقه واللغة ، والعروض ، ذكر إلا هذه في شرح التسهيل من أقسام إلا ، وإنما ذلك منه على جهة الغفلة ، أو زلة القلم ، وجواب إن محذوف تقديره فسينصره الله وقوله :

(فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ)
كالدليل عليه القائم مقامه ، وذلك أن نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد يتضمن أنه ينصره ، وقد كان معه آلاف رجل ، وهذا باعتبار شأن الإنسان في النظر إلى الوسائط ، وإلا فالقلة والكثرة عند الله سبحانه سواء ، أو الآية مشيرة إلى أن وجودكم وعدمه سواء ، ألا ترون أنه نصره إذ لم تكونوا معه ، ولم يكن معه إلا واحد ، وأجاز جار الله كون قوله : « فقد نصره الله » جوابا على أن المعنى فقد أوجب الله له النصر المطلق في ذلك الوقت الذي كان فيه ثاني اثنين ، فنصره فيه ، وينصره في غيره انتهى بإيضاح •

وذكر النقاش : أن هذه الآية أول آية نزلت من سورة براءة ، وأسند الإخراج إلى الكفار ، لأنه لما هم بإخراجه أذن الله له بالخروج ، أو لأنهم ضيقوا عليه حتى خرج ، وثاني حال ، وقرئ بإسكان الياء على لغة من لا يظهر النصب في المنقوص ، وهي قراءة حكاها أبو عمرو بن العلاء ، والآخر من الاثنين هو أبو بكر ، روى أن جبريل عليه السلام ، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة فقال : « من يخرج معني ؟ » قال : يخرج معك أبو بكر ، وطلبه أبو بكر بلا علم منه بمقالة جبريل أن يخرج معه ، فقال : نعم •

(إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ) إِذْ بَدَلَ بَعْضٌ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ ، لِأَنَّ الْمُرَادَ بِإِذْ قَبْلَهُ زَمَانٌ مُتَّسِعٌ ، سَمِيَ كُلُّهُ زَمَانُ الْإِخْرَاجِ ، وَالْغَارُ ثَقْبٌ فِي أَعْلَى ثَوْرٍ ، وَثَوْرٌ جَبَلٌ عَلَى يَمِينِ مَكَّةَ ، وَهُوَ غَرْبِي لَهَا ، بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ سَاعَةٍ ، وَأَلٌ لِلْعَهْدِ الذَّهْنِيِّ •

(إِذْ) بَدَلَ ثَانٍ بَدَلَ بَعْضٍ ، أَوْ بَدَلَ مِنْ إِذِ الثَّانِيَةِ بَدَلَ الشَّيْءِ مِنْ الشَّيْءِ ، أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِاسْتِقْرَارِ قَوْلِهِ : « فِي الْغَارِ » أَوْ بِثَنَانِي (يَقُولُ لِصَاحِبِهِ) هُوَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، مِنْ أَنْكَرِ صَحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ أَشْرَكَ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّهُ الْمُرَادُ فِي الْآيَةِ (لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) تَعْلِيلٌ جَمَلِيٌّ ، وَالْمَعْنَى لِأَنَّ اللَّهَ مَعَنَا بِالْحِفْظِ ، طَلَعَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمَغَارِ ، فَأَشْفَقَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ ثَالِثَهُمَا اللَّهُ » فَأَعْمَاهُمُ اللَّهُ عَنِ الْغَارِ ، فَمَا عَلِمُوهُ غَارًا ، وَجَعَلُوا يَتَرَدَّدُونَ حَوْلَهُ فَلَمْ يَرَوْا لَهُ فَمَا ، فَهُوَ عِنْدَهُمْ صَخْرَةٌ ، وَقِيلَ : عَلِمُوهُ غَارًا وَرَأَوْا فَمَهُ ، لَكِنْ بَعَثَ اللَّهُ حَمَامَتَيْنِ وَحَشِيَّتَيْنِ بَاضَتَا فِي أَسْفَلِهِ ، وَعَنكَبُوتَا نَسَجَ عَلَى فَمِهِ بِقَدْرِ مَا يَظُنُّ أَنَّهُ نَسَجَ لِعَامٍ وَهُوَ الْمَشْهُورُ •

(فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) الطَّمَأْنِينَةُ الَّتِي خَلَقَهَا تَسْكُنُ إِلَيْهَا الْقُلُوبُ ، وَرَحْمَةٌ مِنْهُ سَبْحَانَهُ (عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى رَسُولِهِ ، وَقِيلَ : الضَّمِيرُ عَائِدٌ إِلَى صَاحِبٍ وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَهُوَ أَظْهَرُ لِأَنَّهُ كَانَ مَنْزَعَجًا فِي الْغَارِ ، بِخِلَافِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ سَاكِنَ النَّفْسِ ، مُطْمَئِنًّا ، وَالْجَمْهُورُ عَلَى الْأَوَّلِ وَهُوَ أَنْسَبُ بِمَا يَعِدُ ذَلِكَ فِي الْآيَةِ ، وَوَجْهُهُ أَنَّهُ وَلَوْ كَانَ لَمْ يَزَلْ سَاكِنَ النَّفْسِ مُطْمَئِنًّا ، لَكِنَّهُ قَدْ تَعْتَرِيهِ مَخَافَةٌ ، مَا أَوْ أَنَّهُ أَرَادَ أَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ سَكِينَتَهُ عَلَى السَّكِينَةِ الَّتِي هِيَ فِيهَا ، أَوْ أَنَّهُ

أراد بالسكينة الحفظ الذى من شأنه أن يسكن إليه ساكن ، أو أمرا يختص بالتبيين •

ولا يخفى ما خص الله به أبا بكر ، واختاره به على غيره بعد النبى صلى الله عليه وسلم ، مثل جعله صاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار حالة الخوف لشدة صفائه فى الظاهر والباطن ، وذكر صحبته فى القرآن ، ومثل جعله صاحباً له فى الهجرة قبل الغار ، وغيره وبعده ، صعد يوماً على المنبر وقال : أيكم يحفظ سورة براءة ؟ فقال رجل : أنا ، فقال : اقرأ فقراً ، فلما انتهى إلى قوله : « إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » بكى وقال : أنا والله صاحبه •

قال الليث : ما صحب الأنبياء عليهم السلام مثل أبى بكر رضى عنه ، قال سفيان بن عيينة : عاتب الله الأمة بقوله : « إلا تنصروه » إلا أبا بكر فإنه خرج بقوله : « إذ أخرجه الذين كفروا » الخ ، وليس كذلك ، فإن المعاتبة إنما هى لمن تخلفه ، ومثل عدم تخلفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر ، هو مثل نفعه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وماله ونيته ، وقد ذكر بعض العلماء أنه ثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أكثر الأحوال كالإمامة والتوبة •

ومثل كونه أول من آمن عند بعض ، وقيل : على ، وقيل : خديجة ، وقيل : راهب ، وعلى يده آمن عثمان ، وطلحة ، والزبير ، ومثل كونه ما يقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى موقف من غزواته إلا وأبو بكر معه فى ذلك الموقف ، ومثل كونه الله ثالثهما ، ومثل ذكره بخصوصه بإنزال السكينة عليه مع عموم إنزال السكينة على المؤمنين إياه على ما مر •

وعن عمر رضى الله عنه : وددت أن عملى كله مثل عمل أبى بكر يوماً واحداً من أيامه ، وليلة واحدة من ليلائه ، أما يومه فيوم منعت العرب الزكاة فقال : لو منعونى عقالا لجاهدتهم عليه ، فقلت : يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وارفق بهم ، فقال لى : أجبار فى الجاهلية خوار فى الإسلام ، أنه قد انقطع الوحي ، وتم الدين ، أينقص وأنا حى . وأما ليلته فليلة سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغار ، ودخل قبله لينتقى ما فيه من ضر وكسحه ، وشق إزاره وسد به ثقبات ، وبقيت واحدة فألقمها رجله ، ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ادخل فدخل ، فوضع رأسه فى حجره ، ولدغ فى رجله من الثقبه ، ولم يتحرك مخافة أن ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما لك يا أبا بكر ؟ » فقال لدغت فداك أبى وأمى ، فتفل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده وعادت عليه هذه اللدغة ، وكانت سبب موته ليموت شهيدا ، أو مما لا ينسى لأبى بكر مفارقتة الرياسة التى هو فيها فى طاعة الله ورسوله ، وفى الكفر مدة وإباء

(وأيَّدهُ) قوى رسوله (بجثودٍ) من الملائكة (لم تروها) أنزلها عليه لتحرسه فى الغار ، تصرف وجوه الكفار من الغار ، أو عن رؤيته ، وليلقى الرعب فى قلوب الكفار حتى يرجعوا ، وليعينوه على العدو ويوم بدر والأحزاب وحنين ، فالعطف على : « نصره الله » ويجوز على : « أنزل الله سكينة عليه » أى على رسوله ، ويضعف هذا إذا رجع الضمير لأبى بكر ، والخطاب للناس أو للمؤمنين أو للمعاتبين ، وهو أولى ، وفى مصحف حفصة : فأنزل الله سكينة عليهما وأيدهما ، وقرأ مجاهد : وأيده بهمة فألف وتخفيف الياء بوزن أفعل •

(وجعل كلمة الذين كفروا) وهي كلمة الشرك أو الدعاء إلى الكفر ، وقيل : كيدهم بالقتل (السفلى) بإدحارها ودحضا ، وذلك حصر لتعريف الطرفين وهما كلمة والسفلى ، فإنهما مفعولا جعل ، وأصلهما مبتدأ وخبر ، كأنه قيل : ما جعل كلمة سفلى إلا كلمة الذين كفروا ، وهذا كالنص في أن كلمة الإسلام عليا ، وصرح بذلك مع قصر العلوي عليه في قوله :

(وكلمة الله) أي التوحيد ، وقيل : الدعاء إلى الإسلام ، وقيل : الشرع كله ، وقيل : وعده بالنصر ، وقرأ الحسن ، ويعقوب بنصب كلمة عطفًا على معمول عامل ، ويناسبهما ، قال الأعمش : من أنه رأى في مصحف أنس بن مالك ، المنسوب إلى أبي بن كعب : وجعل كلمته هي العليا ، والرفع أولى وأبلغ لإشعاره بأن كلمة الله عاليه في نفسه بدون أن تكون أسفل ، ثم صيرت أعلى ، فإنه ولو فاق غيرها فلا ثبات لتفوقه ، ولا اعتبار ، ولكونه أولى وأبلغ ، عقب ذلك بضمير الفصل وهو قوله :

(هي) وهو ضمير لا محل له ، أو حرف وهو ضعيف وما بعده خبر كلمة أو مبتدأ خبره ما بعده ، والجملة خبر كلمة وعلى النصب ، وهو ضمير لا محل له ، أو حرف وما بعده مفعول ثان ، أو مبتدأ خبره ما بعده والجملة مفعول ثان (العليا) في ذاتها ، وينصر الله لها وإظهارها ، ونصر رسوله حيث حضر ، وحفظه وتأيينه بالملائكة ، وبتخليصه من أيدي الكفار إلى المدينة إذ هاجر ، والحكمة في هجرته إلى المدينة ، وإقامته بها حتى مات أن تتشرف به المدينة كما تشرفت بإبراهيم وإسماعيل ، فلا يتوهم أن شرفه بمكة ، وقد أجمعوا على أن أفضل البقاع قبره ، ويليه على الصحيح الكعبة ، والمسجد الحرام ، وخرج بعد بيعة العقبة بنحو ثلاثة أشهر ، وقيل : أول ربيع الأول بعد البيعة بشهرين وبضعة

عشر يوما ، وقدم المدينة لاثني عشرة خلت من ربيع الأول ، وقد خرج يوم الخميس عند بعض ، وتواترت الأخبار أنه خرج يوم الاثنين ، ودخل المدينة يوم الاثنين ، ويجمع بأنه خرج من مكة يوم الخميس ، ومن الغار يوم الاثنين أقام فيه ثلاث ليال ، وخرج صبيحة الثالثة فليل في أثنائها :

قالت عائشة رضي الله عنها : ببنا نحن جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهر ، وهو أول الزوال ، إذا قال قائل لأبي بكر : هذا رسول صلى الله عليه وسلم منتقنا في ساعة لم يكن يأتينا فيها ، فقال أبو بكر : فدى له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن له فدخل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر : « أخرج مَنْ عندك » فقال أبو بكر : إنما هم أهالك بأبي أنت يا رسول الله ، وذلك أنه قد زوجة عائشة رضي الله عنها قبل ذلك ، وكان معها غيرها مثل أمها ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنه قد أذن لي في الخروج » قال أبو بكر : الصحبة بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نعم » قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله إحدى راحلتي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثمن لتكون هجرته إلى الله بنفسه وماله ، ويكمل فضل الهجرة ، وتكون على أتم الأحوال .

قالت عائشة : فجهزناهما أحب الجهاز ، وصنعنا لهما سفرة في جراب ، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سميت ذات النطاقين ، ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله تعالى عنه بغار ثور ، ومكثا فيه ثلاث ليال وهو المشهور ، وقيل : بضعة عشر يوما ، ولما وقف رسول الله صلى الله عليه

وسلم في خروجه على موضع عند باب الخياطين يسمى الحزورة بوزن قسورة
لا بالتشديد كما قيل ، نظر إلى البيت وقال : « والله إنك لأحب أرض
الله إلى وإنك لأحب أرض الله إلى الله » مخاطبا لمكة وهو من أصح ما
يحتج به في تفضيل مكة على المدينة ، ولم يعلم بخروجه إلا أبو بكر
وآله وعليّ .

وروى أنهما خرجا من خوخة الأبي بكر في ظهر بيته ليلا ، ولما فقدت
قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم ، طلبوه بمكة أعلاها وأسفلها ،
وبعثوا القافة أثره في كل وجه ، فوجد الذي ذهب نحو ثور أثره هنالك ،
فلم يزل يتبعه حتى انقطع به لما انتهى إلى ثور ، وقيل : اتبعه أيضا في
الجبل حتى بلغ فم الغار ، وقال : هو في الغار ، فكذبوه البيضتين
والحمامتين والنسج ، وقيل : لما وصل الغار قال : من هنا طالع إلى السماء ،
وشق على قريش خروجه ، وجزعوا ، وجعلوا مائة ناقة لمن رده ، ولما
دخل الغار أنبت الله على بابه راءة وهي من شجر السهل ، فحجبت عن
الغار أعين الكفار ، وقيل : هي أم غيلان ، وعن أبي حنيفة تكون كقامة
الإنسان ، زهرها أبيض يحشى به المخاد ، فيكون كالريش لخفته ولينه ،
لأنه كالقطن .

ويروى أن الله سبحانه أمر العنكبوت فنسجت على وجه الغار ،
وأرسل حمامتين وحشيتين باضتا فيه وعششتا ، ووقفتا بفمه ، وقيل :
وقفت بفمه يمامة ، وذلك مما صد المشركين عن الغار ، قيل : حمام
الحرم من نسل الحمامتين .

أقبل فتیان قريش من كل بطن بعصيتهم وهرأويهم وسيوفهم ، فجعل
بعضهم ينظر في الغار فلم ير إلا حمامتين وحشيتين بفم الغار فرجع

إلى أصحابه فقالوا به : مالك ؟ قال : رأيت حمامتين وحشيتين ، فعرفت أنه ليس فيه أحد ، وقال الآخر : ادخلوا الغار ، فقال أمية بن خلف : وما إربكم إلى الغار ، إن فيه لعنكبوتا أقدم من ميلاد محمد ، وقالوا : لو دخل الغار لتكسر البيض ، وتفسخ نسج العنكبوت .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم أعم أبصارهم » فعميت عن دخوله ، وجعلوا يضربون يميناً وشمالاً حول الغار ، وروى أن أبا بكر قال : يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لرآنا ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » وروى أن أبا بكر قال : نظرت إلى قدمي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وقد تقطرتا دماً ، فبكيت بكاء شديداً وعامت أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يعود الحفاء والجفوة ، وروى أنه رأى ثقباً في الغار فألقمه عقبه لئلا يخرج ما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعلت الأفاعي والحيات تضربنه وتلسعنه ، فجعلت دموعه تتحدر ، ولما رأى القافة وسمع وقع حوافر دواب المشركين ، اشتد حزنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى ، فقال له : « ما يبكيك يا أبا بكر ؟ » فقال : إن قتلت فإنما أنا رجل واحد ، وإن قتلت أنت هلكت الأمة ، ولا يعبد الله بعدك ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تحزن إن الله معنا » فجعل أبو بكر يمسح الدموع عن خده ، وكان أرق خلق الله ، وأحضرهم دموعاً .

وكان حين خرجا إلى الغار ، تارة يمشي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتارة أمامه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مالك يا أبا بكر ؟ » فقال : أذكر الطالب فأمشي خلفك ، ثم أذكر الرصد فأمشي بين يديك ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن

يجعل تمامة في باب الغار ، فجعلها فتخليها المشركون نابتة فانصرفوا ،
وقيل : جعلها بيده •

والمشهور أن أنصرافهم عن الغار للحمامتين والبيضتين ونسج
العنكبوت ، ونسجت العنكبوت أيضا على داود عليه السلام حين طلبه
جالوت ، وعلى الغار الذي دخله عبد الله بن أنيس لما بعثه صلى الله عليه
وسلم لقتل خالد بن نبيح الهذلي بالعرنة ، فقتله ثم حمل رأسه ودخل
في غار ، فجاء الطلب فلم يجدوا شيئا فانصرفوا راجعين ، وعلى عورة
زيد بن الحسين بن علي أبي طالب حين قتل وصاب عريانا ، في سنة
إحدى وعشرين ومائة •

وكان يبيت عندهما إذا كانا في الغار : عبد الله بن أبي بكر وهو شاب
ثقف أي ثابت المعرفة بما يحتاج إليه لقن ، أي سريع الفهم ، فيدلج من
عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمرا يكادان به
إلا خبرهما به ، يأتيهما حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة
مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحها عليهما بعد العشاء بساعة كل
ليلة ، وكان أبو بكر رضى الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم استأجرا
عبد الله بن أريقط الديلي ، وهو على دين قريش ، ولم يعرف له إسلام
دليلا ، وهو ماهر في الدلالة ، دفعا إليه راحتيهما ووعدها غار ثور بعد ثلاث
ليال ، فأتاهما براحتيهما صبح الثالثة ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة ،
وأخذ بهم الدليل طريق الساحل ، ومروا بقديد على أم معبد عاتكة بنت
خالد الخزاعية تسقى وتطعم من مر ، وكان القوم مستنئين ، فطلبوا لبنا
ولحما يشترونه منها فلم يجدوا عندها شيئا ، فنظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى شاة في كسر الخيمة خلفها الجهد عن الغنم ، فسألها رسول

الله صلى الله عليه وسلم : « هل بها من لبن ؟ » فقالت : هي أجهد من ذلك ، فقال : « أتأذنين أن أحلبها » فقالت : نعم بأبى أنت وأمى ، إن رأيت بها حلبا فاحلبها ، فدعا بالشاة فاعتقلها ، ومسح ضرعها ، وسمى الله ففتحت ما بين رجليها ، ودرت ودعا بإناء يشبع الجماعة فحلب فيه سائلا ، وسقى القوم حتى رووا ، ثم شرب آخرها ، ثم حلب فيه وتركه عندها ، ولبثت قليلا •

وجاء زوجها أبو معبد أكتم بن أبى الجون ، ويقال ابن الجون يسوق أعنزا عجافا مخهن قليل ، فقال : أنى لك هذا يا أم معبد والشاء عازل حيال ولا حلوب في البيت ؟ قالت : مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا ، فقال : صفيه يا أم معبد ، فقالت :

رأيت رجلا ظاهر الوضاعة ، وضىء الوجه ، حسن الخاق ، ليس بعظيم البطن ، ولا بريق الجسم ، عظيم الرأس ، حسن الوجه والأعضاء ، في عينه سواد ، كثير شعر الجفن ، وفي صوته بحة ، شديد سواد العين وبياضها ، وسواد شعر الأجنان وغيرها ، دقيق طرف الحاجبين ، كادا يلتصقان ولم يلتصقا ، طويل العنق ، لا دقيق اللحية ولا طويلها ، وفيها كثافة ، في سكوته وقار ، وفي كلامه بها يعطو أصحابه ، وكلماته كالدر ينحدر ، حلو المنطق ، كلامه فاصل بين الحق والباطل ، ولا يكثر كلامه ، ربة القد ، يحف به رفقاؤه ، تبادرون لأمره ، غير عابس الوجه ، ولا يكثر اللوم •

فقال : هذا والله صاحب قريش ، لو رأيت له لاتبعته •

قالت أسماء بنت أبى بكر : لما خفى علينا أمر رسول الله صلى الله

عليه وسلم ، أتاننا نفر من قريش منهم أبو جهل ، فخرجت إليهم فقل :
أين أبوك ؟ فقلت : والله لا أدري أين أبي ، فلطم خدي لكمة خرج منها
قرطى ، وكان فاحشا خبيثا ، ثم انصرفوا ، وأنشد رجل من الجن يسمع
ولا يرى :

جَزَى اللهُ رَبَّ النَّاسِ خَيْرَ جزائه
رفيقين حالاً خيمتى أم معبد
هما نزلا بالبرِّ ثم ترحلاً
فأفلح من أمسى رفيق محمد
فيالَ قصى ما زوى الله عنكم
به من فعال لا تجارى وسؤدد
ليهننا بنى كعب مكان فتاتهم
ومقعدهما للمؤمنين بمرصد
سلّوا أختكم عن شاتها وإنائها
فإنكم إن تسألوا الشاة تشهد
دعائها بشاة حائل فتحلّبت
له بصريح ضرة الشاة مزبد
فغادرها دهناً لديها لحالب
يردها في مصدر ثم مورد

ولما سمع الناس قوله ، عرفنا حيث توجه ، والضرة لحمة الضرع
فاعل تحلبت ، والأصل يا آل قصى فخفف بالحذف ، أو يكتب بلام متصلة

بالقاف ، وأسلمت أم معبد وزوجها بعد ذلك ، قالت : بقيت الشاة إلى خلافة عمر نحلها صبوحاً وغبوقاً ، وما في الأرض قليل ولا كثير .

وتعرض لهم بقديد سراقه بن مالك بن جثسم ، فبكى أبو بكر وقال : يا رسول الله أتينا ، قال : « كلا » ودعا بدعوات فساخت قوائم فرسه ، وطلب الأمان فقال : أعلم أن قد دعوتما على فادعوا لي ، ولكما أن أردّ الناس عنكما ، فوقفا له ، فركب فرسه فجاءهما ، قال : ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبرتتهما بأن قومهما جعلوا دية كل واحد منهما لمن قتله أو أسره ، وعرضت عليهما الزاد والمتاع ولم يأخذا شيئا .

وذكر سراقه : أنى بينما أنا جالس في مجلس قومي بنى مدلج ، أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس ، فقال : يا سراقه إني رأيت آنفا ، أشخاصا بالساحل أرهما محمداً وأصحابه ، فعرفت أنهم هم ، فقلت : ليسوا هم ، ولكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقا بأعيننا ، ثم لبثت في المجلس ساعة ، ثم قمت فدخلت ، فأمرت جاريتي أن تخرج بفرسي وتحبسها على وراء أكمة ، وأخذت رمحي ، فخرجت من ظهر البيت معتمدا على الرمح حتى وصلت الأرض وأتيت فرسي فركبتها تغدو حتى دنوت منهم ، فعثرت بي فخررت عنها ، فقمت فأهويت بيدي إلى كنانتي ، فاستخرجت منها الأزام واستقسمت بها أضرهم أم لا ، فخرج لا ، فركبت فرسي وعصيت الأزام ، ودنوت حتى سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت ، وأبو بكر يلتفت مرارا ، وساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الركبتين ، فخررت عنها ، ثم زجرتها فنهضت ، فلم تكد تخرج يديها ، فلما استوت قائمة إذ

لأثر يديها غبار ساطع في السماء كالدخان ، فرجعت للأزلام فخرج الذي
أكره ، فناديتهم بالأمان ، فوقفوا إلى آخر ما مر •

وروى أنه ساخت يداها ثلاث مرات ، وقيل : سبعا ، وقال له : أخف
عنا ما استطعت ، قال : فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب
لي كتاب أمن ، فأمر عامر بن فهيرة فكتب لي في رقعة من جلد مدبوغ •

وروى أن أبا بكر التفت ، فإذا بفارس فقال : يا رسول الله هذا
فارس قد لحق بنا ، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « اللهم
اصرعه » فصرعه عن فرسه ، ثم قامت تحمحم وهو سراقه ، فقال : يا نبي
الله مرني بما شئت ، فقال : « قف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا » فكان
أول النهار جاهدا على نبي الله صلى الله عليه وسلم ، وآخره مسلحة له •

وفي رواية قال : يا محمد قد علمت أن هذا عملك فادع الله أن ينجني
مما أنا فيه ، فوالله الأعمين على من ورائي من الطلب ، وهذه كنانتي فخذ
منها سهما فإنك ستمر على إبلي وغنمي بمكان كذا وكذا فخذ منها حاجتك ،
فقال صلى الله عليه وسلم : « لا حاجة لي في إيلك » ودعا له ، فانطلق
راجعا لا يلقى أحدا إلا قال : كفيتم ما هنا ورده ، ولامه أبو جهل على
رجوعه بلا شيء ، فقال سراقه مخاطبة له :

أبا حكم والله لو كنت شاهداً

لأمرى جوادى إذ تسوخ قوائمه

علمت ولم تشكك بأن محمداً

رسول" ببرهان فمن ذا يقاومه

عليك بكف القوم عنه فإنني
أرى أمره يوما ستبدو معاملة

بأمر يود الناس فيه بأسرهم
بأن جميع الناس طراً يسأله

وروى أن راعيا عرف خبرهما فأسرع إلى قريش يعلمهم ، فلما ورد
مكة ضرب على قلبه فما يدرى ما يصنع ، وأنسى ما جاء له حتى رجع
إلى موضعه •

ومرا بعبد يرعى غنما فاستسقىاه اللبن ، فقال : ما عندى شاة
نحلب ، غير أن هاهنا عناقا حملت عام أول فما بقى لها لبن ، فقال :
« ادع بها » فاعتقلها صلى الله عليه وسلم ، ومسح ضرعها ، ودعا حتى
أنزلت ، وجاء أبو بكر بشيء كالترس ، يوضع على الرأس يقى من يمشى
بين الشجر من الشوك يسمى المجن ، فحلب فسقى فيه أبا بكر ، ثم
حلب فسقى الراعى ، ثم حلب فشرب ، فقال الراعى : بالله من أنت ،
فوالله ما رأيت مثاك ؟ فقال : « أو تراك تكتم على حتى أخبرك ؟ »
قال : نعم ، قال : « إني محمد رسول الله » فقال : أنت الذى تزعم
قريش أنه صاب ، قال : « إنهم ليقولون ذلك » قال : فأشهد أنك نبي ،
وإنما جئت به حق ، وإنه لا يفعل ما فعلت إلا نبي وأنا متبعك ، قال :
« إنك لن تستطع ذلك يومك فإذا بلغك أنى قد ظهرت فأتنا » •

ولقى الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام ،
فكسى الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثيابا بيضا ،

وكان الناس يعرفون أبا بكر ، ولا يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون : من هذا ؟ فيقول : رجل يهديني السبيل ، يعنى دين الله ، ويظنون أنه أراد الطريق في الأرض ، أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بإخفاء أمره .

ولما سمع المسلمون بالمدينة خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ، كانوا يغدون كل غداة إلى الحرة وهي الأرض التي يعلوها حجارة سود ينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة ، وكان الإسلام فيهم من البيعة التي بايعوه إياها في الموسم ، وانقلبوا يوما بعد ما أطلوا الانتظار ، فلما آووا إلى بيوتهم ، أوفى رجل من اليهود على بناء رفيع لهم ، الأمر ينظر إليه ، فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ذوى ثياب بيض ، يزول بهم السراب ، فلم يملك اليهودى نفسه فنادى بأعلى صوته : يا بنى قيلة وهم الأوس والخزرج ، هذا جدكم أى حظكم ومطلوبكم قد أقبل ، وقيل قال : يا معشر العرب هذا جدكم الذى تنتظرونه ، فخرجوا سراعا بسلاحهم ، فتلقوه صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة يعدل بهم ذات اليمين ، حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف بقباء .

وقام أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا ، فطفق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبا بكر ، حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل أبو بكر حتى ظلّ عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ، وإنما كانت الغمامة والملائكة تظله قبل البعثة .

وقدم فى أول يوم من ربيع الأول ، وقيل : ليلتين منه ، وقيل :

لاثنى عشرة منه يوم الاثنين وهو صحيح ، وقيل : لثلاث عشرة ، ويجمع بين هذين بالاختلاف في رؤية الهلال ، وقيل لاثنتين وعشرين •

قال ابن حزم : خرجا من مكة ، وقد بقى من صفر ثلاث ليال ، وأقام على بمكة بعد مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ، ثم أدركه بقاء يوم الاثنين سابع ربيع الأول ، وقيل : ثامن عشرة ، وأقام مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أو ليلتين ، وأمر صلى الله عليه وسلم بالتاريخ فكتب من حين الهجرة •

وقيل : إن أول من أرخ عمر ، وجعله من المحرم ، وأقام صلى الله عليه وسلم بقاء في بني عمرو بن عوف اثنتين وعشرين يوما ، وقيل : أربعة عشر يوما ، وقيل : يوم الاثنين والأربعاء والخميس ، وأسس مسجد قباء الذى أسس على التقوى ، وهو أول مسجد بنى في الإسلام ، وأول مسجد صلى فيه صلى الله عليه وسلم بأصحابه جماعة ظاهرا ، وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين عامة ، وأما ما تقدمه من المساجد فليخص بانبيه ، مثل الذى بناه أبو بكر بفناء داره ، وذلك أن الدين أسرع في أهل أبي بكر كما قالت عائشة : لم أعقل أبوى إلا وهما يدينان الدين ، أى يعتقدانه ويخضعان له ، ولم يمر علينا [يوم] إلا أتانا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة وعشية ، طرفى النهار •

وضيق المشركون على المؤمنين ، فخرج أبو بكر نحو أرض الحبشة ، حتى بلغ برك الغماد ، وهو موضع بخمسة ليال من مكة مما يلي ساحل البحر إلى المدينة من بلاد غفار ، وقيل : قليب ماء لبنى ثعلبة ، لقبه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال : أخرجنى قومي ،

فأريد أن أسيح في الأرض فأعبد ربى ، فقال : مثلك يا أبا بكر لا يخرج ،
 إنك تكسب المعدوم بضم التاء على حذف مفعول ، أى تملك الشيء المعدوم
 من لا يملكه أو بفتحها ، أى تحصل بكسبك ما عدمه الناس ، وتصل
 الرحم ، وتحمل الكل ، ، أى المنقطع أو ما يثقل من حقوق الناس ، وتقري
 الضيف ، وتعين على نوائب الحق ، أى مثل الدية وسائر المغارم ، فأنا
 لك جار ، أى ناصر وحافظ ، فارجع واعبد ربك ببلدك ، فرجع مع ابن
 الدغنة بفتح الدال المهملة وكسر الغين المعجمة وتخفيف النون ، وأطاف
 في أشراف قريش وقال : إن أبا بكر لا يخرج مثله ، أخرجون رجلا
 يكسب المعدوم ، ويصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويقري الضيف ، ويعين
 على نوابب ، الحق •

فأنفذت قريش جواره وأمنوا أبا بكر و قالوا له : مَرَّه يعبد ربه في
 داره ويصلى ويقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ، ولا يعلن فإننا نخشى أن
 يفتن نساءنا وأبناءنا ، فقال لأبى بكر ذلك ففعل ، ثم بدا له فابتنى مسجدا
 بفناء داره ، وكان يصلى فيه ، وينتصب فيه أبناء المشركين ونساؤهم
 يعجزون منه ، وكان لا يملك عينيه من البكاء إذا قرأ القرآن ، فأتوه فقالوا :
 إنه قد ظهر أمره وكرهنا هو أن يحقرك ، فيرد لك جوارك ، فأتاه
 فقال له : أخف أمرك أو رد إلى جوارى ، فإننى لا أحب أن تسمع العرب
 أنى حقرت في رجل عقدت له ، قال أبو بكر : فإننى رددت إليك جوارك ،
 وأرضى بجوار الله •

وأراد الخروج من مكة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « اصبر فلعل الله يسهل في الصحبة ، وإنى أرجو أن يؤذن لى في الهجرة ،

وقد رأيت دار هجرتكم حرة سبخة ، ذات نخل بين لابتين » أى جبلين فقال له : هل ترجو ذلك يا رسول الله بأبى أنت وأمى ؟ قال : « نعم » فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلف راحلتين كانتا عنده من ورق السمر أربعة أشهر ، فخرج إلى الغار معه ، ثم خرجا منه حتى نزلا ببني عمرو بن عوف في قباء ، على حد ما مر •

وخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قباء يوم الجمعة حين ارتفع النهار ، فأدركتهما الجمعة في بني سالم بن عوف ، فصلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن كان معه من المسلمين وهم مائة في بطن رانوءاء ، براء ونونين ومد بوزن عاشوراء ، فيسمى مسجد الغيب ، ومسجد الجمعة ، وهو صغير ، بنى بجحارة قدر نصف القامة ، وهو يمين السالك إلى قباء ، وركب منه على راحلته إلى المدينة ، قال أنس : وهو مردف أبا بكر قال : وأبو بكر شيخ يُعرّف والنبي صلى الله عليه وسلم غير شيخ ولا يعرف ، وقال صلى الله عليه وسلم لأبى بكر : « إله الناس غنى » فيلقاه الرجل فيقول : يا أبا بكر من هذا الذى بين يديك ، فيقول رجل يهدينى السبيل ، يريد سبيل الخير ، ويحسبون أنه أراد الطريق ، ويلقاه الرجل فيقول : من أنت ؟ فيقول : باغى حاجة ، فإذا قيل : من هذا معك ؟ قال : هذا يهدينى السبيل ، وكان فيهم من يعرف أبا بكر لأنه مر بهم مسافر إلى الشام •

وذكر بعضهم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسن من أبى بكر ، لكنه لم يشب يومئذ ، ولم يكن من الذين هاجروا أشمط غير أبى بكر ، وكان صلى الله عليه وسلم كل ما مر على دار من دور الأنصار يدعوهم إلى المقام عندهم : يا رسول الله هلم إلى القوة والمنعة ، فيقول :

« خلوا سبيلها ، يعنى ناقته ، فإنها مأمورة » وقد أرخى زمامها وما يحركها ، وهى تنظر يمينا وشمالا ، حتى إذا أتت دار مالك بن النجار ، بركت على باب المسجد ، وهو يومئذ مريد ، أى منشئ للتمر ، وهو لسهل أو سهيل ابنى رافع بن عمرو ، وهما يتيمان فى حجر معاذ بن عفراء ، أو سعد بن ذرارة وهو الصحيح ، ثم ثارت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ، حتى بركت على باب أبى أيوب الأنصارى ، ثم ثارت منه ورجعت خلفها ، وبركت فى مبركها الأول ، وألقت جرانها بالأرض ، أى باطن عنقها أو مقدمه ، وصوتت من غير أن تفتح فاهها ، ونزل عنها ، صلى الله عليه وسلم ، وقال : « هذا المنزل إن شاء الله » واحتمل أبو أيوب رحله وأدخله بيته ، ومعه زيد بن حارثة ، وكان دار بنى النجار أوسط دور الأنصار وأفضلهم ، وهم أخوال عبد المطلب ، جد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واسم أمه سلمى بنت عمرو .

روى أنه لما مر بهم قالوا : يا رسول الله هلمَّ إلى أخوالك ، إلى العدد والعدة والمنفعة ، قال : « خلوا سبيلها فإنها مأمورة » فانطلقت حتى أتت دار بنى مالك بن النجار على حد ما مر ، وكان أبو أيوب فى العلو ، ولما خلا بامرأته قال لها : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق بالعلو منا ، تنزل عليه الملائكة والوحى ، فما بات تلك الليلة ولا امرأته ، فلما أصبح قال : ما بت الليلة أنا ولا أم أيوب ، قال : « لِمَ يا أبا أيوب ؟ » قلت : كنت أحق بالعلو منا ، تنزل عليك الملائكة والوحى ، والذى بعثك بالحق لا أعلو سقيفة أنت تحتها أبدا .

وهذا البيت الذى لأبى أيوب بناه تبّع الأول للنبي صلى الله عليه

وسلم بالمدينة ، وترك فيها أربعمئة عالم ، وكتب كتابا للنبي صلى الله عليه وسلم ، ودفعه إلى كبيرهم ، وسأله أن يدفعه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فتداول الدار الملاك إلى أن صارت لأبي أيوب ، قيل : وهو من ولد ذلك العالم قبل ، وأهل المدينة الذين نصره صلى الله عليه وسلم من ولد أولئك العلماء ، وعلى هذا فقد نزل في منزل نفسه ، وسيأتى إن شاء الله بعض كلام في أمر تبع •

وبنى صلى الله عليه وسلم مساكنه ومسجده ، وعمل فيه بنفسه مع المهاجرين والأنصار ، ودخل عمار بن ياسر وقد أثقلوه بالبن ، فقال : يا رسول الله قتلوني يحملون على ما لا يحملون ، قالت أم سلمة رضى الله عنها : فنفض وفرته بيده ، وهو يقول : « ويح ابن سمية ليسوا بالذين يقتلونك ، إنما تقتلك الفئة الباغية » وقتله أصحاب على وهو مع من أنكر الحكومة •

وقد اشتهر أن ذوات الخدور طلعن على السطوح والولدان والإيماء تلقوه وكل يقول :

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا
مِنْ ثَنِيَاتِ الْوُدَاعِ
وَجِبَ الشُّكْرُ عَلَيْنَا
مِمَّا دَعَا اللَّهُ دَاعِ

عند قدومه المدينة صلى الله عليه وسلم ، وتقدم أن هذا عند مرجعة من تبوك ، وأن ثنية الوداع من جهة الشام ، قيل : ويحتمل أن تكون

الثنية التي من كل جهة يصل إليها المشيعون يسمى ثنية الوداع ، وسميت ثنية الوداع لأن المسافر يشيع إليها ويودع عندها قديماً ، كما يدل عليه البيت السابق ، وقيل : لأنهم يشيعون الحاج والغازي إليها ، ويودعونه عندها ، وقيل : لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيع إليها بعض سراياه فودعها عندها ، وقيل : ودع بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض أسفاره ، ولما نزلت الناقة في باب أبي أيوب خرج من جوار بني النجار بالدفوف ويقلن :

نحن جوار من بنى النجار
يا حبذا محمداً من جـ

فقال صلى الله عليه وسلم : « أتحيبنني » قلن : نعم يا رسول الله ، فقال : « الله يعلم أن قلبي يحبكم » وتفرق الغلمان والخدم في الطرق ينادون : جاء محمد ، جاء رسول الله ، ولما قدم المدينة أرسل علياً ، وقيل : زيد بن حارثة ، وأبا رافع موله ، وأرسل أبو بكر ابن أريقط فجاءوا بأهليهما .

(والله عزيز) فلا يغلب من أراد أن يكون غالباً (حكيم) في أمره كله .

(انفرُّوا خِفَافاً) بنشاط أو قلة عيال ، أو لركوب أو إقلال سلاح ، أو لصحة أو شباب ، أو فقر أو عدم ضيعة مشغلة ، أو لعزبة أو قلة حاشية وأتباع ، أو لمبادرة الخروج بلا ترو ولا استعداد ، أو لعدم شغل ، أو لشجاعة ونحو ذلك مما يمكن به السفر بسهولة (وثقالاً)

لعكس ذلك ، ويجوز دخول الغنى بالخفة نظرا إلى أن الغنى تسهل له مؤنة التجهيز والفقر في الثقل ، ودخول الرجولة في الخفة ، والركوب في الثقل ، لأن الراكب يتجهز لمركوبه ولنفسه جميعا ، ودخول الجبان في الخفة نظرا إلى أن الجبان هين عند العدو ، والشجاعة في الثقل نظرا إلى شدتها عنده .

والمراد : انفروا على أى حال كنتم ، شهد أبو أيوب الأنصاري المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يتخلف بعد موته عن غزوة ، ف قيل له في ذلك فقال : سمعت الله سبحانه وتعالى يقول : « انفروا خفافا وثقالا » ولا أجدنى إلا خفيفا أو ثقيلا ، قال أبو طلحة : ما أسمع الله عذر أحد ، وخرج إلى الشام فجاهد حتى مات .

وذكر الطبري ، عن بعض : أنه رأى المقداد بن الأسود بحمص وهو على تابوت صراف ، وقد فضل على التابوت من سمته وهو يتجهز للغزو ف قيل له : لقد عذرك الله ، فقال : أبت علينا سورة البحوث « انفروا خفافا وثقالا » وروى سورة البحوث ، قال صفوان بن عمرو : وكنت واليا على حمص ، فلقيت شيخا قد سقط حاجباه على عينيه ، وأهل دمشق على راحلة يريد الغزو ، فقلت : يا عم أنت معذور عند الله ، فرفع حاجبيه فقال : يا ابن أخي استتفرونا الله خفافا وثقالا ، إلا أنه من يحبه يبتليه .

وخرج سعيد بن المسيب وقد ذهبت إحدى عينيه ف قيل له : إنك عليل ، فقال : استتفر الله الخفيف والثقل ، فإن لم يكن القتال فكثرة السواد ، وخفض المتاع ، قال الحسن وعكرمة : ذلك فرض عين ، ثم نسخ

بقوله سبحانه وتعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » وهو رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما •

وقال السدى : نسخت بقوله : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى » الآية ، وقال ابن أم مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أعلیٰ أن أنفر ؟ فقال : « نعم » حتى نزل : « ليس على الأعمى حرج » وقال جار الله : الأمر هنا ندب بالنظر إلى الأعيان ، والنفر فرض كفاية ، ولم يدخل فيه من لا يمكن غزوه كالعمى ، فضلا عن أن ينسخ ، وقد خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة النساء ، وبعض الرجال في المدينة •

وقيل : المراد انفروا إذا نفر النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : انفروا إذا استغفرتم عند الخوف الشديد ، ودهمكم الأمر من العدو ، وصيح فيكم بالنفير •

(وجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ) بما أمكن من ذلك ، فالقوى الذى له مال يجاهد بنفسه وماله ، ومن له مال وهو ضعيف لمرض أو غيره ، أو لا يصلح للقتال يجاهد بماله ، بأن يعطى منه ويجهز به من يجاهد بنفسه فقط لفقره ، وقيل : ذلك وصف الأكمل ما يكون في الجهاد وأنفعه عند الله ، بأن يكون بالنفس والمال معا ، وقد ذكر الأموال لأنها أول مصرف وقت التجهز •

(فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ) من تركه أو ذلك منفعة لكم تفوزون بها (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) الأفضل أو المنفعة ، وإنما صح

وجه التفضيل بالنظر إلى أن قعودهم عن الجهاد تستحسنه أيضا طباعهم ،
 وجواب إن دل عليه ما قبلها ، بيانه أن ذلك يكون خيرا لهم بالنظر إليهم
 إن كانوا يعلمون الخير ، وإلا فلا يكون خيرا ، ولو كان في الحقيقة خيرا ،
 أو عبر عن العمل بسببه وملزومه وهو العلم ، فالمراد أن ذلكم خير لكم إن
 علمتم ، هذا ما ظهر لى ، وقال القاضى : إن كنتم تعلمون الخير علمتم أنه خير
 أو كنتم تعلمون أنه خير إذا أخبر به صادق فبادروا إليه ، وذلك في شأن غزوة
 تبوك ، وهى آخر غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت في حر
 شديد ، وقت طيب الثمار ، وعسرة في الناس ، فجعل المنافقون يستأذنونه
 في القعود ويعتبون ، فمن صاحب علة ، ومن لا علة له ، حتى قالوا :
 استأذنوه واقعدوا ، وإن لم يأذن لكم ولا سيما لقبائل مجاورة للمدينة ،
 وكانوا يهابون غزو الروم بضعف إيمانهم وعدمه ، وأما المؤمنون فيرون
 جهاد الروم كقتل حية .

(لو كان) الجهاد المأمورون هم به (عَرَضًا) نفعا دنيويا ،
 فإن الدنيا بما فيها شيء عارض لا يدوم ، وفي الحديث : « الدنيا عرض
 حاضر يأكل منه البر والفاجر » (قَرِيبًا) سهل التناول ، ويجوز عندي
 أن يكون المعنى عرضا قريب الفناء ، أو غير بعيد المرتبة والشأن ، وذلك
 نفع مستطرد في منافع الدنيا .

(وسَفَرًا قاصداً) متوسطا وقيل هيّئ يسير (لا تَجْعُوكَ) إلى
 تبوك لذلك العرض لا الله (وَلَكِنْ بَعْدَت) وقرأ عيسى بن عمرو ، والأعرج
 بكسر العين ، وقال أبو حاتم : موافقة تميم (عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ) وقرأ
 عيسى بن عمرو بكسر الشين ، قال أبو حاتم : تميم هو لغة وهى المسافة
 التى تقطع بمشقة .

(وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ) إذا رجعت من تبوك معتذرين ، والباء متعلق بيحلف ، لو استطعنا خروجاً لخرجنا معكم ، ولكن منعنا عدم قوة البدن ، وعدم العدة ، وهذا إخبار بغيب ، والجواب للو وشرطها وجوابها جواب ليحلف ، لا كما قال جار الله ، والقاضى : إن لخرجنا ساد مسد جوابى القسم والشرط ، ولا يحتاج إلى تقدير القول ، ويجوز أن يكون بالله تقسما من كلامهم ، فيعلق بمحذوف ، فحينئذ يضمن يحلف المذكور معنى القول ، أو يقدر القول أى يقولون بالله .

(لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ) وذلك ما ظهر لى وهو صحيح إن شاء الله ، وقال جار الله : يقدر القول على الوجهين ، أى سيحلفون بالله يقولون : لو استطعنا ، أو سيحلفون يقولون : بالله لو استطعنا ، قال أبو الفتح : قرأ الأعمش بضم واو لو تشبيها بواو الجماعة المفتوح ما قبلها ، المسكن ما بعدها ، فتمنوا الموت ، واشتروا الضلالة .

(يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) باليمين الفاجرة ، كما ورد فى الحديث : « إنها تذر الديار بلاقع وإنها تورث النار » والجملة بدل من يحلفون أو حال من واوه ، أو من الضمير فى لخرجنا ، وعلى الأخير فأصل الكلام لخرجنا معكم ونحن مهلكون أنفسنا بالشقة ، أى لخرجنا معك صابرين على ذلك ، وجىء بلفظ الغيبة .

(وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى ادعاء الاستطاعة ، قيل هم تسعة وثلاثون رجلاً .

(عَفَا اللَّهُ عَنْكَ) كناية عن أنه فعل ما ينبغى أن لا يفعله وهو الإذن لهم فى القعود ، كما بينه بقوله : (لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ) وهذا

عتاب وزجر عن المعادة بعد العفو ، وذلك عتاب على ترك الأولى لا ذنب ،
وذلك من اللطف والإكرام بمكان ، بدأ بالعفو قبل ذكر ما عنه العفو ،
وقال عمرو بن ميمون الأودي : صدع رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه
في قضيتين دون أن يؤمر فيهما بشيء : هذه وأمر أسارى بدر في الفداء ،
فعاتبه الله فيهما •

وليس العتاب بعد حصول العفو مستحيلا ، بل مستعمل كثير ،
وفائدته تأكيد الزجر والتوقيف على عين لا عن العفو ، كما يعاتب السعيد
يوم القيامة ، وقد بشر في قبره أو عند موته بالجنة ، ذلك هو الذي
ظهر لى •

قال الشيخ هود رحمه الله ، وجار الله ، والقاضى ما حاصله : إن
العفو كناية عن أنه لم يصب في الإذن ، وأن العفو إنما يكون عن ذنب ،
وهو من روادف ذلك ، ولا بأس بذلك ، لأن المراد أن إذنه ولو كان غير
ذنب لكنه كالذنب في حقه صلى الله عليه وسلم ، بل جوز بعضهم الصغائر
في حق الأنبياء ، وقال السعد : أجاز الكثيرون الصغائر على الأنبياء سهوا
منهم عليهم السلام ، ولكن في عبارة جار الله خشونة ، إذ قال : أخطأت
وبئس ما فعلت ، وما كان يحسن له أن يعبر بذلك ، وقد راعى الله سبحانه
وتعالى مخافته ووقاره بتقديم العفو ، وذكر الإذن المنبئ عن علو المرتبة ،
وقوة التصرف ، وأراد الكلام في صورة الاستفهام ، وإن كان القصد إلى
الإنكار •

وقيل : قوله : « عفا الله عنك » استفتاح كلام بخير ، كما تقول :
أعزك الله ، وأصلحك الله ما فعلت في أمرى ، ولا ذنب هناك ، أو فيه

ترك الأولى ، وفي حديث : « عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق » مع أنه لم تلزم صدقة فيهما قط ، بل قال القشيري : إنما يقول : إن العفو ولا يكون إلا عن ذنب ، ولم يعرف كلام العرب ، وإن معنى : « عفا الله عنك » لم يلزمك ذنب ، كما يقال : لا بأس عليك .

وقيل : المعنى عافاك الله ، وقيل : أدام لك العفو كيف يكون إذنه ذنباً ، مع أن ذلك من جنس ما يتعلق إني اجتهاده في الحروب ومصالح الدنيا ، قيل : ومع أن الله سبحانه وتعالى قد قال له : « فأذن لمن شئت منهم » قلت : بل قال هذا في المؤمنين ، وآية هذه السورة في المنافقين .

(حَتَّى يَتَبَيَّنَ) متعلق بمحذوف ، أى هلا توقفت حتى يتبين ، ويجوز أن يكون المراد الزجر عن معاودة مثل ذلك فيقدر لا تأذن لهم (لَكِ الَّذِينَ صَدَقُوا) في اعتذار (وَتَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ) فيه ، والفريقان منافقون ، وقيل : مختلطون ، والصادقون مؤمنون وهو ضعيف ، بل يجوز ألا يكون فيهم صادق في اعتذاره أصلاً ، ولكن أتى الله بذلك الكلام تنميماً للعتاب ، كأنه قال : لم أذنت لهم قبل تبين الصادق لو كان فيهم والكاذب ، وقيل : الذين صدقوا في أنهم لو لم تأذن لهم لخرجوا معك ، والكاذبين لأنهم لا يعرجون ولو لم تأذن لهم ، وفي كتاب الناسخ والمنسوخ إن قوله سبحانه وتعالى : « عفا الله عنك لم أذنت لهم » منسوخ بقوله : « فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم » بل قيل : إن الآيات الثلاث إلى « يترددون » منسوخات به ، وهو إلى ما يتأتى على قول قتادة : أن آية النور نزلت بعد هذه ، ورد بأن آية

النور نزلت سنة أربع من الهجرة في غزوة الخندق ، في استئذان بعض المؤمنين رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل : هو عمر •

(لا يَسْتَأْذِنُكَ) نفى للاستمرار أو استمرار للنفي (الكَذِبِ)
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) في (أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ)
الاستئذان إرادة جهاد ، والاستئذان إرادة تخلف عن الجهاد ، بل عادتهم
أنهم يمشون فيه بإذنى ، أمر أو تلويح به بما استطاعوا ، أو لا يستأذنونك
في التخلف كراهة أن يجاهدوا أو لا يستأذنونك كراهة أن يجاهدوا ، بل
إذا استأذنونك فلعذر ، والأول هو قول سيوييه وهو أصح ، بل كان المخلص
من المهاجرين والأنصار يقولون : ألا نستأذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبدا ، ولنجاهدنا معه بأموالنا وأنفسنا •

(والله عليم) بالمتقين) شهادة لهم بالتقوى ، ووعد بالثواب
الجزيل من حيث إن مقتضى علمه يعمل هو الثواب أو العقاب ، ويتضمن
تخييرا للمنافقين وطعنا عليهم ، والمراد بالانتقاء انتقاء المخالفة بأمر الله •

(إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ) في التخلف (الكَذِبِ) لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) خص الإيمان بالله واليوم الآخر في الآيتين في الذكر ،
إشعارا لأن الباعث على الجهاد الإيمان بهما ، والكاف عنه عدم الإيمان
بهما (وَارْتَابَتْ) شكت قلوبهم في أمر الإيمان ، تارة يتخيل لهم صحة
أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وتارة يتخيل أنه غير صحيح ، والعطف
على لا يؤمنون ، وقيل كانوا مرقنين ، ولكن شكوا أن لا يعذبهم الله
بالتخلف عنه وهو ضعيف لقوله سبحانه وتعالى : « لا يؤمنون بالله واليوم

الآخر « اللهم إلا أن يقال : شكهم في ذلك ناقض لإيمانهم ، أو أراد نفى الإيمان الكامل (فَمَهم في رَيْبِهِم يترددُونَ) يتحيرون •

(وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ) معك إلى الغزو ، ويكتب « ولو أرادوا » إلى « القاعدين » بالآبق والهاب والسارق في قضارة ثوب كتان مقصورة أول الشهر ، واسمه مع أمه حول ذلك ، ويضرب في وفق القوارة بمسمار حديد ، حيث لا يرى ، ويغطيها بقراب ، يرجع •

(الْأَعْدَثُوا) هيئوا (لَهُ) للخروج (عُدَّةً) أهبة من آلات السفر والقتال ، وقرىء بكسر العين كسدره ، وقرأ محمد بن عبد الملك بن مروان وابنه معاوية : عده ، بضم العين وبهاء الإضمار دون تاء التأنيث ، والهاء ضمير الخروج ، فقال الفراء : الأصل عدته ، حذفت التاء إذ أضيف ، كما يجوز حذف تاء الفعلة بكسر فإسكان من واوى الفاء الذى من باب وعد ، وتاء الأفعال والاستفعال بالكسر من معد العين كالإقامة والاستعانة عند الإضافة ، وضعفه أبو الفتح بأنه إنما حذف تاء التأنيث ، وعوضها هاء الضمير •

قلت : هذا مراد الفراء وكلامه قابل له ، فكيف يرد به عليه ، وقال أبو حاتم : جمع عدة كغرفة وغرفة وبرة وبر ودره ودر ، وقرأ عاصم فيما روى عنه إبان وزرر حبش بكسر العين وهاء إضمار وهو أمام جمع عدة بالكسر ككلمة وكلم ، بكسر الكاف وإسكان اللام فيهما ، إما مفرد حذفت تاءؤه ، وإما بمعنى ما يعد كالذبح بكسر الذال بمعنى ما يذبح •

(وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُم) خروجهم إلى الغزو ، لأنهم يكونون

عيونا على المؤمنين وينمّشون بينهم ، والاستدراك راجع إلى النفي الذي دلت عليه لو الامتناعية ، فإن الامتناع نفي كأنه قيل : ما أرادوا الخروج ، ونفي إرادة الخروج نفي للخروج ، فكأنه قيل : ما خرجوا ، ولكن منعهم عن الخروج كما قال •

(فثَبَّطَهُمْ) أى حبسهم بالجبن والكسل ، فإن كراهة الله خروجهم تستلزم منعهم عنه إذ لا يغلب تعالى على ما يكره ، وقال الصفاقى : أصل لكن أن تقع بين نقيضين أو ضدين أو خلافين على خلاف فيه (وقيل) أى قال الله عز وجل (اقْعُدُوا) عن الخروج مع (القاعدين) النساء والصبيان والزَّهْمَنى ونحوهم من المعذورين ، ولا يخفى ما فى إحقاقهم بهؤلاء من الذم ، وإن أريد بالقاعدين من قعد سواهم وليس معذورا أيضا ففيه ذم أيضا وتهديد ، كأنه قيل : اقعدوا مع هؤلاء البطالين الذين لا يعرفون مصالحهم ، ولا منفعة فيهم أولى لهم فأولى •

ومعنى قول الله سبحانه : « اقعدوا » إلقاءه محبة القعود فى قلوبهم إلقاء مترتبا على أعمالهم واعتقادهم ، لا جبرا أو قضاء عليهم فى الأزل بالقعود ، وقيل : القائل لهم إبليس والعياذ بالله منه ، والقول وسوسته ، وقيل : قال بعضهم لبعض : اقعدوا ، وقيل : المراد إذن رسول الله لهم بالقعود ، قال بعضهم : إذن لهم غضبا فاغتموه منه ، والعطف على ثَبَّطَ المسبب عن الكراهة ، فالمعطوف أيضا مسبب كأنه قيل : لكراهته أو قضائه ألقى محبة القعود فيهم ، أو أخذ لهم فأثرت فيهم وسوسة إبليس ، أو أثر قول بعضهم لبعض ، أو يسر قول الرسول لهم اقعدوا ، ويجوز أيضا كون الواو للحال إذا فسر القول بالقضاء •

(لَوْ خَرَجْتُمْ فِيكُمْ) في جملتكم أو معكم حال من الواو
 (ما زادوكم إلا خبالاً) أى فسادا وشرাকা إيقاع الجبن ، وتهويل
 الأمر ، وأصل الخبال مرض يؤثر في العقل كالجنون ، والاستثناء متصل ،
 أى ما زادوكم شيئا إلا الخبال ، والخبال من جنس الشيء لا منفصل ، لأن
 الاستثناء المنفصل لا يكون مفرغا كذا حفظنا في كتب النحو وهو الصحيح ،
 ثم رأيت القاضى ذكره أخذا من كلام جابر الله .

وقال بعض : إنه منفصل أى ما زادكم خيرا أو قوة ولا شدة ، لكن
 خبالا ، وذكر بعضهم أن في تلك الغزوة منافقين كثيرين ، ولهم خبال ،
 ولو خرج الباقيون ازدادوا خبالا ، والاستثناء أيضا متصل ، لأن الشيء
 المقدر على أنه لا منافق فيهم في تلك الغزوة كالمقدر ، على أن فيهم منافقين
 عام اللغظ ، وقرأ ابن أبى عجلة ما زادكم بإسقاط الواو وفتح الدال ،
 أى ما زادكم خروجهم .

(والأَوْضَعُوا) أسرعوا ركائبهم بالنميمة والهزيمة ، والأحاديث
 الكاذبة ، وحذف المفعول لأن الغرض الإخبار بإيقاع نحو النميمة بسرعة ،
 لا كونها بركائب ، واللام هي الواقعة في جواب لو ، وإنما وقعت هنا لأنه
 معطوف على جوابها ، ولم يقرن جوابها لأن الألفصح أن لا يقرن بها
 إذا تصدر بما النافية ، ويوجد في المصاحف لا أوضعوا بزيادة ألف مع
 اللام قبل الهمزة ، ووجهها أن الفتحة كانت قبل الخط العربى تكتب ألفا ،
 والخط العربى اخترع قريبا من نزول القرآن ، وقد بقى من ذلك الألف
 أثر في الطباع ، فكتبوا صورة الهمزة ألفا وفتحها ألفا أخرى ونحوه :
 أو لأذبحنه .

قال جار الله : قلت : لا نسلم أنه مخترع قريبا من نزول القرآن قبل ذلك ، لخشونة هجاء الأولين ، قال الزجاج : إنما وقعوا في ذلك ، لأن الفتحة بالعبرانية ، وكثير أمر الألسن تكتب ألفا ، ويمكن أن يملك حركة اللام فتحدث ألف .

قال أبو بكر بن عبد الغنى : المشتهر باللبيب في شرح عقيدة الشاطبية ، قال أبو داود : رسموا « لا إلى الله تحشرون » في آل عمران ، « ولا إلى الجحيم في الصافات » « ولا أوضعوا » في التوبة ، « ولا أذبحنه » في النمل بالألف إلا عطاء بن يسار فإنه لم يكتب الألف في التوبة ، فعلى قول أصحاب المصاحف : أن المزيد هو المنفصل عن اللام ، والهمزة هي المتصلة باللام ، فقليل : هي صورة لفتحة الهمزة من حيث إن الفتحة مأخوذة منها وإن الإعراب قد يكون بهما ، وقيل : إنها نفس الحركة لا صورة لها ، ولم تكن العرب تشكل ولا تنقط ، وكانوا يصورون الفتحة ألفا ، والكسرة ياء ، والضمة واوا إذا أرادوا البيان ، ويفرقون بزيادة حروف كواو عمرو جرا ورفعا ، فارقة بنيه وبين عمرو ، واو أولى الفارقة بينه وبين ألى ، وياء أيدي الفارقة بين القوة وأيدي الأبدان ، والألف في مائة فرقا بينها وبين مئة ، وبقيت أشياء لم تغير عن تلك القاعدة .

وقيل : الألف دليل على إشباع فتحة الهمزة وتعطيها في اللفظ لخباء الهمزة ، وبعد مخرجها فرقا بين ما يحقق من الحركات وما يختلس ، وليس ذلك مولدا للحرف ، بل إتمام صورة الحركة ، وقيل : الألف تقوية للهمزة وبيان لها لخبائها ، والحرف الذي تقوى به قد يتقدم وقد يتأخر ،

وعلى قول الفراء ، وأحمد بن يحيى وغيرهما من النحاة : أن الزائد المتصلة باللام ، والمنفصل همزة فزيادتها دلالة على إشباع فتحة اللام أعنى تخفيفها ، وتقوية للهمزة وتأکید لبيانها ، وخصت الألف لأن الهمزة المبدوء بها تصور ألفا بأى حركة ، وبعد أى حركة وقعت • انتهى بتصرف •

(خِالَاكُمْ) ظرف مكان ، أى بينكم ، وقال الزجاج : معناه فيما يخل بينكم ، ولا يصح هذا فى : « فجاسوا خلال الديار » ولكنه فسر الواقع ، وقرأ مجاهد : والأوفضوا أى أسرعوا رواه النقاش ، وحكى عن الزبير أنه قرأ : ولأوقصوا يقال أوقص البعير أسرع فى مشيه •

(يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ) مفعول ثان لیبغى لتضمين معنى ما يتعدى لاثنيين ، أى يلبسونكم الفتنة من ألبسه ثوبا إلباسا ، أى يجعلونكم لا بسين ، أو بدل اشتغال من الكاف ، والرابط أل عوضا عن الضمير ، أو الضمير محذوف أى الفتنة لكم أو بينكم أو فيكم ، والفتنة إيقاع الخلاف فيما بين المسلمين وفساد نياتهم فى غزوهم ، والمرعب فى قلوبهم ، يقولون : لقد جمعوا كذا وكذا وكذا ، ويستهزئون ، وطلب العيب والشر وقيل : يبعثونكم ظهور الشرك ، والشرك فتنة ، والجملة حال من واو أوضعوا •

(وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ) أى ضعفة يسمعون للمشركين ويطيعونهم ، وقال الجمهور : للمنافقين أو فريق يسمعون كلامكم لهم ، أى يسمعون لينفوه إليهم ، وهؤلاء منافقون ، ومعنى كونهم فى المسلمين كونهم مختلطين بهم ، وقيل : مؤمنون ضعف إيمانهم ينقادون لرؤساء المشركين أو لأقاربهم ذوى القوة من المشركين ، وقيل : الهاء للمنافقين ، والسماعون

مؤمنون ضعف إيمانهم ، كذلك والقول بأنهم يسمعون الكلام لينقلوه رجحه الطبرى ، وقال النقاش يضعفه بناء المبالغة •

(والله عليم بالظالمين) تهديد للسماعين بأنه يعلم ضمائرهم فيجازيهم عليها ، وفيه تلويح بأنكم لا تعلمونهم ، وقيل الظالمون المشركون ؟ إن قلت : إذا كان عدم خروجهم مصلحة للمؤمنين ، وخروجهم مفسدة ، فلم عاتب الله سبحانه نبيه في الإذن لهم في القعود ؟

قلت : عاتبه لأنه أذن لهم قبل أن يتبين صادقهم من كاذبهم ، ولم يأذن لهم نظرا للمصلحة ، لأنه لم يعلمها حينئذ ، أو لأنه أذن لهم قبل أن يوحى إليه في أمرهم بالقعود ، ولأنه لو قعدوا بغير إذنه كان ذلك أقطع لعذرهم ، ولا يقال : كيف ألهم الله المنافقين عدم الخروج وهو قبيح ، لأننا نقول كما مر ، إنه يلقيه في قلوبهم إلقاء مرتبا على أعمالهم لا جبرا ، وفيه مصلحة حسنة ، وهى ارتياح المؤمنين من خيالهم والإيضاح بينهم •

(لَقَدْ ابْتَغَوْا) بكسر الواو وقرئ بضمها (الْفِتْنَةَ) ما يوهن الإسلام ويقوى الشرك ، كتشتيت أمرك ، وتفريق أصحابك وما يهلك أصحابك ، وقد فسر بعضهم الفتنة بالشرك •

(مِنْ قَبْلُ) أى قبل حالهم هذه ، وهى حال غزو تبوك ، وذلك أن عبد الله بن أبى انصرف يوم أحد ومن معه ، كما تخلفوا عن تبوك بعد خروجهم إلى ذى حدة أسفل من ثنية الوداع ، وعن ابن جريج : وقفوا لم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الثنية ليلة العقبة أيلة ، وهم اثنا

عشر رجلا ليفتكوا به ، وهذا على أن الواو للمشركين ، كما فسر بعضهم ابتغاء الفتنة بإجماعهم في دار الندوة ليثبتوه أو يقتلوه أو يخرجوه ، فمعنى من قبل أى من قبل الهجرة ، وما كان قبل الهجرة فهو أيضا قبل غزوة تبوك •

(وقلِّبُوا لَكِ الْأُمُورَ) بحثوا جهدهم فيما يهلك أو يبطل دينك من مكيدة وحيلة ، كمن يقلب شيئا ظهرا لبطن لشدة الفحص عن حاله ، وعن الحسن : قلب المنافقون لك الأمور في قتلك قبل أن تقدم المدينة ، وقرأ مسلم ومخارب بتخفيف اللام •

(حتَّى جَاءَ الْحَقُّ) النصر والظفر (وظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ) علا دينه (وهُم كَارِهُونَ) لظهوره ، وإنما صح بعد ظهور أمره غاية لتقليب الأمور ، ومجىء الحق ، وهما قد مضيا لأن ذلك إخبار عن غاية ومعنى كلاهما مضى كأنه قيل : مازالوا يقلبون لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله ، ويجوز ، والله أعلم ، أن يكون ذلك تلويحا لأن تقليبهم الأمور كان سببا لظهور الأمر ومجىء الحق ، فهم ساعون في هلاك أنفسهم كما قال الشاعر :

وإن لم يكن عوناً من الله للفتى

فأول ما يجنى عليه اجتهداده

(ومنهم من يقول ائذن لي) في القعود عن الغزوة هذه الياء هي فاء الكلمة ، وهي الهمزة في أذن أبدلت ياء لسكونها بعد كسرة همزة الوصل ، وإذا وصل الكلام بالياء ولم يوقف عليه سكنت حيا ولو لم

نضبط بالإسكان في مصاحف المغاربة ، فإنهم تركوها على حالها بحين
الابتداء لهزمة الوصل ، وفي مصاحف المشارقة همزة ساكنة بعد همزة
الوصل بزوال القاب بزوال كسرة همزة الوصل بالوصل .

(ولا تَفْتَنِّي) بعدم الإذن ، فإنني تخلفت عنك بغير إذنك ، وقعت
في الفتنة وهي الإثم بمخالفتك ، وهذا منه ، لعنه الله ، إشعار بأنه متخلف
ولو لم يأذن له ، كأنه قال : لا تصعب على حتى أحتاج إلى موقعة
معصيتك ، وهذا تأويل حسن واقف مع اللفظ .

وقيل : لا تفتني بنساء الروم ، وبه تظاهرت الروايات ، عن الجد
ابن قيس ، لعنه الله ، أنه قائل ذلك ، وشذ من قال إنه عبد الله بن
أبي ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرض الناس على غزو
الروم ، وقال للجد بن قيس : « هل لك العام في جلاذ بني الأصفر ؟ »
فقال له وللناس : « اغزوا تغنموا الأصفر » فقال له الجد بن قيس :
إيذن لي في التخلف ولا تفتني بذكر بنات الأصفر ، فقد علم قومي أنني
لا أتمالك عن النساء إذا رأيتهن ، وقيل : قال له : « هل لك في جلاذ
بني الأصفر — يعني الروم تتخذ منهم سراري ووصائف ؟ » فقال : لقد
عرف قومي ، وروى قد عرفت الأنصار أنني مولع بالنساء ، ولا أصبر
عن بنات الأصفر إن رأيتهن ، فلا تفتني بهن .

قال ابن عباس : قال : لكني أعينك بمالي فاتركني ، قال العباس :
لم تكن له علة إلا النفاق ، وأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال : قد أذنت لك ، وقيل : الفتنة ضياع ماله وعياله ، يزعم أنه كافل
لهم بعده إن خرج ، والأصفر هو الروم بن عيص بن إسحاق ، كان

أصفر اللون ، وذكر النقاش ، والمهدوى : أن الأصفر حبشى وقع ببلاد الروم ، فتزوج وأنسل بنات لهن جمال ، وهذا ضعيف ، وقرأ عيسى بن عمرو بضم التاء الأولى وهى لغة تميم يقولون أففته بفتنة .

(ألا في الفِتْنَةِ سَقَطُوا) أى انتبهوا أيها الناس ، وحققوا أنهم وقعوا وقوعا متمكنا في الفتنة الكاملة بتخلفهم ، وظهور إنفاقهم ، وفساد ما بينكم وبينهم ، وفي مصحف أبى سقط بفتح الطاء وإسقاط الواو إرجاعا للضمير إلى القائل ، وقال جار الله : مراعاة للفظ من ، وأن المعنى على الجماعة وإنما يصح هذا لو كان القائل متعددا بخلاف قراءة الواو فإنها إخبار عن المتخلفين بلا عذر جميعا ، اللهم إلا إن قال قائل : إن ذلك كالجماعة إذ كان رئيسا يتبعه قومه في التخلف .

(وإنَّ جَهَنَّمَ لمحِيطَةٌ) يوم القيامة أو من الآن فإنهم في أسبابها ، فكانهم فيها (بالكافرين) المنافقين والمشركين لا يشذ عنها واحد .

(إنَّ تَصَبُّكَ حَسَنَةً) ما يستحسن طبعها كظفر وغنيمة (تَسْوُهُمْ) يحزنهم تلك الحسنة لشدة حسدهم (وإنَّ تَصَبُّكَ مُصِيبَةٌ) كشدة وهزيمة كما جرى يوم بدر .

(يقولوا قدَّ أخذنا أمرنا) حذرنا بالتخلف عنهم (من قبل) أى قبل هذه المصيبة (ويتولَّوْا) إلى منازلهم عنه صلى الله عليه وسلم ، أو عن متحدثهم (وهم فرحون) بسلامتهم وبإصابتك .

(قل) يا محمد (لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ) في اللوح

المحفوظ أو ما قضاه (لَنَا) من محبوب أو مكروه لا يتغير بموافقتكم أو مخالفتكم ، فاللام للاستحقاق أو للتعليل ، وقيل : إلا ما كتب الله لنا من النصر والظفر في الدنيا ، والثواب في الآخرة على ما أصابنا في خلال ذلك من مكروه ، وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه : قل هل يصيبنا ، بهل والرفع وإسكان الياء الثانية ، وقرأ طلحة بن مصرف ، وأعين قاضي الري كذلك لكن شدد الياء مكسورة وفتح الصاد ، وهو يفعل بضم الياء وفتح الياء وإسكان الياء ، وكسر العين ، الأصل يصوي بنا بضم الياء وفتح الصاد وإسكان الياء وكسر الواو ، وأبدلت ياء وأدغمت فيها الياء لا يفعل بضم الياء وفتح الفاء وكسر العين مشددة وإلا قال : يصوبنا ، لأن العين واو لقولهم صاب السهم يصوب أى وقع فيما قصد به ، واشتقاقه من الصواب ، يقال : صوب رأيه تصويبا ، وفي جمع مصيبة مصاوب أو من الصوب وهو الانحدار إلا أن يكون من صاب السهم يصيب وهو لغة .

وعن عمرو بن شقيق سمعت أعين قاضي الري يقرأ : لن يصيبنا بتشديد النون على التوكيد بالنون الخفيفة مدغمة في نون الضمير ، قال أبو حاتم : ولا يجوز ذلك ، لأن النون لا تدخل مع لن (هُوَ مَوْلَانَا) متولى أمرنا بالحفظ والنصر ومالكنا أحياء وموتى .

(وَعَلَى اللَّهِ) لا غيره مع السعى بالجوارح ، وزعم قوم أنه يجوز للإنسان أن يدخل غارا يعبد فيه ولا يعلم به أحد ، فإن كان له رزق آتاه وإلا مات ، وإن هذا أعلى درجة توكل وهو خطأ فاحش ، ولا حجة له في حديث : « يدخل الجنة سبعون ألفا من أمتي بلا حساب ، لا يرقون

ولا يسترقون ، ولا يكتوون ولا يتطيون ، وعلى ربهم يتوكلون «
(فَلَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ) في أمورهم ، والفاء صلة للتوكيد فلا تمنع من
تعلق ما قبلها بما بعدها .

(قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ) تنظرون (بِنَا) الأصل تتربصون ، حذفت
إحدى التائين والخطاب للمنافقين (إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ) تثنية
الحسنى بالضم والقصر أى إلا إحدى العاقبتين الحسنيتين ، إحداهما
النصر وتترتب عليه الغنيمة ونحوها ، والأخرى الموت على الشهادة ،
وتترتب عليها المغفرة والثواب ، وفي الحديث القدسي : « من خرج جهادا
في سبيلي وإيمانا بى وتصديقا برسلى فيما أن يموت فأدخله الجنة ،
وإذا أن أرجعه إلى منزله نائلا ما نال من أجر أو غنيمة » وأفضل الحسنيتين
الموت على الشهادة .

وإن قلت : كيف يتربص المنافقون إن ينصر المؤمنون ؟

قلت : سمي مراقبتهم بالمؤمنين على وجه الشر تربصا ، وإذا كانت
عاقبة مراقبتهم نصر المؤمنين فكأنهم كلما تربصوا بهم تم نصرهم ، وهذا
على طريق لام الصيرورة ، أو سمي ذلك تربصا تغليا لتربص الحسنى
الأخرى وهى الموت ، أو المراد بإحداهما خصوص الموت ، أو مشاكاه
لقوله : « ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله » الخ هذا ما ظهر لى والحمد
لله في توجيه ذلك ، ولم أر أحدا تكلم عليه ، وقرأ ابن محيصن بوصل
همزة إحدى ، قيل : وهى لغة شاذة ، قلت : لعل ابن محيصن لم يمكن
صوته في الهمزة بل اختلس وأسرع مع ما فيها من الخفاء فحسب السامع
أنه وصلها .

(بَعَذَابٍ مِّنْ عِندِهِ) بقارعة من السماء كما جرى على عاد وثمود ، أو خسف من الأرض ، أو مصيبة من المصائب قيل ، ويحتمل أن يكون توعدا بعذاب الآخرة •

(أَوْ بِأَيْدِينَا) أى أو يصيبكم بأيدينا ، بأن نقتلكم ونأسركم ، وهذا أولى من قول القاضى ، أو بعذاب بأيدينا بسلامته من الحبس (فَتَرْبِّصُوا) عاقبتنا أمر تهديد (إِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُونَ) عاقبتكم ، ولفظ مع لإشراك الكل فى التربص ، ولو اختلفا التربصان •

(قُلْ أَنْفَقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) أى إنفاق طوع أو كره ، أو طائعين أو كارهين ، أو ذوى طوع أو كره ، أو سماهم طوعا أو كرها على طريقة العرب فى المبالغة ، وضم ابن وثاب ، والأعمش الكاف ، وذلك تهديد أيضا ، أو بمعنى الخبر ، ومعنى إنفاقهم كرها أن ينفقوا مع كراهة أنفسهم ، ولم يكن ثم حبس أو ضرب أو قتل إجبارا على الإنفاق ، وكان رؤسائهم يحملونهم على الإنفاق لمصلحة يرونها ، وذلك تسوية بين الإنفاق طوعا أى برضا نفس ، والإنفاق بكرها إذ لم يقع إيماننا واحتسابا فى عدم القبول كما قال •

(لَنْ يُّتَقَبَّلَ مِنْكُمْ) أى لن يتقبله الله ، أو لن يقبضه منكم رسوله صلى الله عليه وسلم ، كأنه قيل : أنفقوا طوعا أو كرها ، وانظروا هل يتفاوت الإنفاق قبولا وعدما أو لا يتفاوتان ، وعلى عدم القبول بقوله :

(إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ) كافرين ، وذلك كإنفاق الجد بن قيس ونحوه ممن تخلف بلا عذر ، أو خرج فى نفاق وكفر ، وقد قيل : نزلت لقول الجد بن قيس : أعينك بمالى •

(وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمْ) أى ما منعهم من قبول ، أو تعدى منع لاثنتين ، ، أو القبول بدل اشتغال ، وقرأ حمزة والكسائى : أن يقبل بالتحتية لجواز تذكير فعل المؤنث الظاهر المجازى التأنيث والفصل ، وهو رواية عن نافع ، ولم تصح عنه ، وقرأ الأعرج فى رواية عنه : أن تقبل منهم نفقتهم بالمتناة والإفراد ، وقرأت فرقة بالنون والبناء للفاعل ، ونصب النفقة بالإفراد ، وقرأ السلمي بالتحتية والبناء للفاعل وهو الله أو النبى صلى الله عليه وسلم ، ونصب النفقات بالكسرة جمعا ، وقرأ الأعمش : أن تقبل منهم صدقاتهم بالمتناة الفرقية والبناء للمفعول •

(إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ) المصدر من خبر إن فاعل منع ، ولك أن تجعل الفاعل ضمير الله سبحانه وتعالى ، أو رسوله صلى الله عليه وسلم ، وتقدر اللام بعد إلا ، أى إلا بأنهم كفروا بالله وبرسوله ، وفى صحيح مسلم ، عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إن ثواب الكافر على أفعاله البرة هو فى الطعمة يطعمها ونحو ذلك ولا تنفعه فى الآخرة وأما أفعاله القبيحة فتريد فى عذابه » •

(وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى) جمع كسلان ، أى متثاقلون لا يرجون بها ثوابا ، ولا يخافون بتركها عقابا ، وفى كتبنا الفقهية لا يوصف المسلم بالكسل ، ويؤيده ما رواه جابر الله عنه صلى الله عليه وسلم : أنه كره أن يقال لمؤمن كسلت والعطف على خبر إن •

(وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ) إذ لا يرجون بالإنفاق ثوابا ، ولا يخافون بتركه عقابا ، بل يعدونه مغرما وتركه مغنما •

(فَلَا تَعْجَبْكَ) الفاء للسببية ، والخطاب للنبي ، والمراد أمته ،
لأنه لا تعجبه زهرة الدنيا ، أو للإنسان أموالهم وأولادهم ، أى لا تعجبك ،
لأن فيها حقراً لم يؤدها ، ولو أنفقوا منها لا يطهرها إذ لم ينفقوا لله ،
وأولادهم ربوا بذلك المال ، ويكونون على طريقتهم ، وعلل أيضاً بعد ذلك
تعليلاً مستأنفاً لقوله : (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)
فهى استدراج لهم ، ووبال عليهم ، فلا يحسن لأحد أن تعجبه زينة
الدنيا لعلها استدراج إلى بطر وكفر وهلاك ، ولأن النظر إلى من فوقه
فى أمر الدنيا سبب للاثمات فى جمعها من حل وغيره ، ولعدم الرضا
بالقسم ، واللام صلة التأكيد ، وأضمرت أن بعدها جوازا كما بعد لام
التعليل ، والمصدر مفعول يريد ، ويدل ذلك إسقاط اللام بعد ، وإظهار
إن فى نظيرها •

وبيان تعذيبهم بها فى الدنيا أنهم يكابدون أموراً عظيماً فى شأن
أولادهم ، وفى حفظ المال وجمعه ، وهذا ولو كان يحصل أيضاً للمؤمن ،
لكنه قد علم أنه مثاب على ما يصيبه ، أو ممحوة به خطايا ، بل هو
يعنى بالمال والولد أمر الآخرة ، وقيل : تعذيبهم بها أخذ الزكاة منها ،
والنفقة غير مثابين عليها ، وقتل الولد فى الغزو فلا يثاب والده ، وقيل :
الرزايا فيها مطلقاً ، وقيل : تعذيب بالمال تعب فى جمعه وحفظه ، وكره
إنفاقه والحسرة على تخلفه عند من لا يحمده •

وعن بعضهم الضمير فى بها للأموال ، وقال قتادة ، والكلى : إن
التعذيب فى الآخرة ، وعلى هذه ففى الحياة لا يتعلق ببعذب ، بل بتعجب
أو بمحذوف حال من الأموال والأولاد •

(وَتَزْهَقَ) تترشح بصعوبة (أَنْفُسُهُمْ) أرواحهم (وَهُمْ كَافِرُونَ) أشغلتهم عن النظر في أمر الآخرة ، حتى ماتوا على الكفر ، فما لهم بعد ذلك إلا العقاب ، وهذا استدراج فظيع ، والجملة حال ، وزعم بعضهم أنه يجوز أن تكون المراد وترهق أنفسهم من شدة التعذيب الذي ينالهم ، فلا يلزم كون الجملة حالا .

(وَيَخَافُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمُنْكُمْ) في الإسلام (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ) يخافون على دمائهم وأموالهم وأولادهم ، فأظهروا الإسلام تقية .

(لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) موضعا يلجئون إليه كحصن منيع ، ورأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أَوْ مَغَارَاتٍ) جمع مغارة وهي اسم لمكان الخور ، أى الدخول والخفاء ، ومنه الغار في الجبل ، وغار الماء دخل الأرض ، فإن شئت فقل : المغارات الغيران .

وقرأ سعيد بن عبد الرحمن بن عوف بضم الميم اسما لمكان الإغارة ، أى إدخال الشيء وإخفاؤه ، تقول : أغرت الشيء أى أخفيت وأدخلته ، فالمراد أمكنة يدخلون فيها أنفسهم ، ويخفون فيها ، وقيل : غار وأغار بمعنى واحد ، أى دخل وخفى ، ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع ، فالمراد مهارب ومغار قوم ، أو من أغار حبلا أى شدد فتله ، فالمراد أمور مرتبطة تعصمهم .

(أَوْ مَدْخَلًا) مفتعل من دخول ، وهو اسم مكان ، أصله مَدْخَلًا بإسكان الدال وفتح التاء ، قلبت التاء دالا وأدغمت فيها الدال ، والمراد

السرب في الأرض ، وهذا الوزن هنا تأكيد أو مبالغة ، وعن الزجاج : المراد قوم يدخلون في جملتهم ، وقرأ أبيّ مت دخلا بفتح التاء وتشديد الخاء وهو متفعل ، ورواه أبو حاتم ، وقيل : قرأ أبيّ من دخلا بنون ساكنة وتخفيف الخاء وهو منفعل ، وقرأ قتادة وعيسى بن عمر والأعمش مدخلا بتشديد الدال والخاء ، وهو متفعل أصله متدخل بفتح التاء والدال والخاء المشددة ، سكنت التاء وأبدلت دالا ، وأدغمت في الدال ، وقرأ مسلم بن محارب ، والحسن ، وابن أبي إسحاق ، وابن محيصن ، وابن كثير بخلاف عنه مدخلا بفتح الميم والخاء وإسكان الدال اسم مكان من دخل ، وفي رواية عن الأعمش ، وعيسى بن عمرو بضم الميم وإسكان الدال من أدخل .

(لَوَلَّوْا إِلَيْهِ) لرجعوا إليه ، وقرأ جد أبي عبيدة بن قرمل : لؤلوا بالهمزة بمعنى لنجو (وَهُمْ يَجْمَحُونَ) يسرعون كالفرس الجموح إذا حمل ، لا يرده لجام ولا غيره ، وقرأ أنس بن مالك يجمزون بالزاي من الجمز وهو ضرب من السير فوق العتق .

(وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْمِزُكَ) يعيبك ويطن عليك ، وقرأ أهل مكة والحسن وأبو رحي وغيرهم بضم الميم ، ورواه حماد بن سلمة ، عن ابن كثير ، وقرأ الأعمش بضم الياء وفتح اللام وكسر الميم المشددة ، وروى حماد أيضا عن ابن كثير يلازمك ، وهو مفاعلة للمبالغة لا لوقوع الفعل من جانبيين ، لأن اللمز وقع من جانبهم فقط .

(فِي الصَّدَقَاتِ) أى في قسمها ، زعم الخازن وصاحب القاموس وغيرهما أنها نزلت في ذى الخويصرة التميمي ، وهو رجل أسود إحدى

عضديه مثل ثدى المرأة ، وروى مثل البضعة ، واسمه حرقوص بن زهير ، وكذلك فى صحيحى البخارى ومسلم ، وفى موضع من البخارى : عبد الله بن ذى الخويصرة ، فقيل : روايتان ، وقيل : هو عبد الله الخويصرة ، وزيادة الابن •

وهم زعموا أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة ذهباً أو فضة ، وقيل : غنائم حنين ، واستعطف قلوب أهل مكة بتوفير العطى ، فقال : يا رسول الله اعدل ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ويحك من يعدل إن لم أعدل ؟ ! » وهو من المنافقين ، وفى رواية قال له : « قد خبت وخسرت إن لم أعدل » فقال عمر : إيذن لى أضرب عنقه ، فقال له : « دعه فإن له أصحابا يحقر أحداكم صلاته إلى صلاتهم ، أو صيامه إلى صيامهم يقرءون القرآن ولا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين ، أو قال من الإسلام روايتان ، كما تمرق السهم من الرمية » وذلك غلط أو عمل فاحش أوصلهم إليه الغلق فى ذم أهل الصواب ، الذين هم الأباضية ، حتى كذبوا وخرجوا الآية والحديث فيه وفى أصحابه ، وإنما حرقوص صحابى مرضى شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة •

قالت عائشة رضى الله عنها : أشهد أن محمداً رسول الله فى بيتى ، وقال : « يا عائشة أول من يدخل من هذا الباب من أهل الجنة » فقلت فى نفسى : أبو بكر ، عمر ، فلان ، فلان ، فبينما أنا كذلك إذا أقبل حرقوص ابن زهير ، وقد توضأ ، وإن لحيته تتقطر ماء ، ثم قال ذلك فى اليوم الثانى والثالث ، ودخل فيهما حرقوص •

وقد قال أبو موسى الأشعرى : والله الذى نفسى بيده ، لو اجتمع أهل

المشرق والمغرب على الرمح الذي طعن به حرقوص لدخلوا به النار جميعا ،
 وإنما قائل ذلك أبو الجواظ المنافق قال : ألا ترون إلى صاحبكم إنما يقسم
 صدقاتكم في رعاة الغنم ، ويزعم أنه يقعد ! فقال صلى الله عليه وسلم :
 « لا أبا لك أما كان موسى راعيا ، أما كان داود راعيا » ولما ذهب قال :
 « احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون » وعليه الكلبي •

وروى أنه قال له : لم يقسم بالسوية ، وقال قتادة : إن قائل ذلك
 بدوى حديث عهد أتاه يقسم ذهباً أو فضة ، فقال : يا محمد لأن كان
 الله أمرك أن تعدل فما عدلت هذا اليوم ، فقال له : « ويحك فمن يعدل
 عليك بعدى » ثم قال : « احذروا هذا وأشباهه فإن في أمتي أشباهه قوم
 يقرعون القرآن ولا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم
 من الرمية » وكان عابس الجبين ، مشرف الحاجبين ، غائر العينين •

وفي رواية قال : « لقد شقيت إن لم أعدل » وقيل قائل ذلك من
 الأنصار ، وقال ابن زيد : قال المنافقون : والله ما يعطيها محمد إلا من
 أحب ، ولا يؤثر إلا هواه ، قيل : هم المؤلفة قلوبهم ، إذ لم يعطوا
 بحسب آمالهم •

(فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا) كما يحبون (رَضُوا) عنك (وَإِنْ لَمْ
 يَعْطُوا مِنْهَا) فربط أصل أو لم يعطوا ما يأملون (إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ)
 إذا للمفاجأة نابت في الربط عن الفاء ، وأفادت سرعة السخط عقب عدم
 الإعطاء •

(وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا) لو حصل رضاهم (مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ)

ما أعطياهم من الصدقة أو الغنيمة ، وإعطاء الله تقديره وتيسيره وخلقه
إعطاء الرسول ، وإعطاء الرسول مناولته ، وقيل : المراد ما أعطاهم رسول
الله ، وذكر الله للتعظيم أو التنبيه ، على أن ما فعله الرسول كان بأمره .

(وقالوا حَسْبُنَا اللَّهُ) كفانا بما أعطانا وإن قلَّ (سَيُؤْتِينَا
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) من غنيمة أو صدقة يتفضل بها علينا (ورَسُولُهُ)
ما نحتاج إليه وأكثر ، وقرأ بنصب رسول عطا على نا (إِنَّمَا إِلَى اللَّهِ
رَاغِبُونَ) في أن يوسع علينا ، وجوابه محذوف بدلالة ظاهر الكلام
عليه ، وذلك من فصيح الكلام وإيجازه ، أى لكان خيراً لهم ، ثم بين
مصارف الصدقة تصويها لفعل رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله :

(إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ) إلخ وفي ذلك حسم الأطماع المنافقين عنها ،
وإشعار بأنه لا كلام لهم فيها ، وأنها ليست مما يهاود فيها ، بل تولى
الله قسمها ، وهذه الآية تقوى أن المراد في الصدقات في قوله : « ومنهم
من يلمزك في الصدقات » الزكوات ، وقد حصرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الثمانية أخذاً من الحصر في الآية بإنما ، قال زياد بن الحارث :
أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته ، فأتاه رجل فقال : أعطني
من الصدقة ، فقال : « إن الله تعالى لم يرض بحكم نبي ولا غيره في
الصدقات حتى حكم فيها » فجزأها ثمانية أجزاء ، فإن كنت من
تلك الأجزاء أعطيتك حقك » وليس المراد بالحصر إيجاب قسمها عليهم
جميعاً عندي ، بل بيان أنها لا تخرج عنهم ، فلو قسمها الإمام أو غيره
بأمره ، أو إذا لم يكن على بعضهم ، أو صرفها في واحد ، أو أعطاهما
شخصاً واحداً لجاز وبه قال مالك ، وأبو حنيفة ، وأحمد وغيرهم ، وذلك
بالنظر والمصلحة ، وبه قال ابن عباس ، وحذيفة في رواية عنهما من

وغيرهما من الصحابة ، وابن جبير ، ويقدم الأحموج فالأحموج ، ولكن لا بد للعامل من أجره إلا إن تركها •

وقال الشافعي : تصرف للأصناف الثمانية كلها ، إلا إن لم يوجد منهم صنف ، وبه قال عمر ، وحذيفة ، وابن عباس في رواية عنهما ، وعكرمة ، والزهرى ثم قيل : يسوى بينهم ، ثم قيل : وليس كذلك عندى ، إذ قد يكون العامل ما تعنى إلا يسيرا ، وقد يتعنى كثيرا ، ويكون أشد فقرا فيأخذ من الجهتين ، وكذا الباقر قد يتفاوتون في الحاجة •

وقال النخعي : إذا كثر المال قسم بينهم جميعا ، وإلا أعطاه صنفا واحدا ، ويقسم سهم الصنف بين ثلاثة منه فأكثر ، وأجيز لشخص واحد ، وإنما يعطى الإنسان بقدر ما يدفع عن نفسه الحاجة كالدين ، وما كوتب به ، وما يشتري به ما لا بد له منه كمسكن ، ولا بأس بالزيادة على ذلك ما لم يبلغ فيها النصاب ، هذا ما عندى •

وقال أحمد : لا يعطى أكثر من الخمسين درهما ، على أن الغنى من له خمسون درهما ، وأبو حنيفة لا تتم له مائتا درهم ، لأن من له المائتان غنى ، وإذا تمتا جاز ، وقال الحسن : لا يعطى أكثر من أربعين ، على أن ملكها غنى ، وإن عدم المحترف القوى آلة الحرفة أعطى قدر ما يحصلها •

ويفضل في الزكاة العالم المشتغل بأمر المسلمين ، ويعطى نفقته وكسوته ومؤنة عياله ، ومن أعطاها إنسانا وتبين أنه غنى ردها منه ،

وإن تعمد فلا يحكم له بالرد ويعيدها ، وقيل : إذا لم يعتمد وتبين غناه بفرور ذلك أخذها منه ، وإلا فإن غره ضمنها ، وإن عقد جوازها له أو لم يتحقق مقصد المعطى ، فإن انتفع بها ضمن وإن تلفت ولم ينتفع بها لم يضمن ، وفي جزائها عن المعطى قولان وبالإجزاء يقول الحسن .

وللإمام أو نائبه تفريقها في فقراء من أخذت منه بالنظر والمصلحة ولا يجوز لغير الإمام ونائبه أن يخرج زكاته من بلده ، وإن فعل ووصلت أصحابها أجزأت قيل : اتفاقا ، وقد ردها عمر بن عبد العزيز إلى خرسان من الشام ، إذ وجهت إليه .

ولا تحل لبنى هاشم والمطلب ، وقال أبو حنيفة : تحل لبنى المطلب ، ولا تحرم على موالى بنى هاشم والمطلب عند مالك ، وقيل : تحرم بقوله صلى الله عليه وسلم : « مولى القوم منهم » والظاهر أنه لا دليل فيه إذ لا يوصله كونه منهم إلى تحريم الزكاة عنه ، إذ ليس منهم بالنسب ، ثم رأيت حديثا نصا في أنه لا تحل له ، أخرجه الترمذى والنسائى ، وهو : أنه استعمل صلى الله عليه وسلم عاملا على الصدقات من بنى مخزوم ، فأراد أبو رافع أن يتبعه فقال : لا تحل لنا الصدقة ، وإن موالى القوم منهم ، قال ابن القاسم صاحب مالك : يعطى بنو هاشم من صدقة التطوع ومواليهم منها ، ومن صدقة الفرض ، ولا يعطى صاحب المال زكاته من تلزمه نفقته ، وقال أبو حنيفة لا يعطيها أباه وإن علا ، ولا ابنه وإن سفل ، ولا زوجته ، ويعطى من عداهم .

وإنما شرعت الزكاة والله أعلم تأليفا بين صاحب المال والمحتاج ، وإعانة على العبادة ، ورحمة للمحتاج ، ولأن حب المال يشغل عن الله ،

ويبعد عنه ، فشرعت فيه ، ليتقرب بها إليها ، وليقل المال الذي هو سبب
لقسوة القلب ، وحب الدنيا ، ولامتحان العبد ، لأن التكاليف البدنية أقل
مشقة على العبد ، ولأن المال مال الله ، والأغنياء خزان الله ، والفقراء
عيال الله ، فليصرفوا على عياله من خزائنه ، وإلا عوقبوا ، ولتطيب نفس
المحتاج إذ ربما تعلقت نفسه بما في يد غنى ، ولأن الفاضل عن الحاجة
من المال يبقى متعطلا ، فشرعت لئلا يتعطل المال بالكلية •

(للفقراء) من لا مال لهم ولا كسب ، يقع موقعا من حاجتهم
كأن فقارهم مكسورة بالحاجة •

(والمساكين) من لهم مال أو كسب لا يكفيهم ، كأن العجز
أسكنهم فما يتحركون قاله الشافعي ، والأصمعي ، واستدلا بقوله تعالى :
« أما السفينة فكانت لمساكين » والسفينة تسوى دنانير كثيرة ، وبأنه صلى الله
عليه وسلم يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر ، روى أنس قال النبي صلى
الله عليه وسلم : « اللهم أحيى مسكينا ، وأميتى مسكينا واحشرنى فى
زمرة المساكين » •

وبالابتداء فى الآية للفقراء ، مع أن القصد بها دفع الحاجة ، فيفهم
أنه بدأ بهم ، ولأنهم أشد حاجة ، لأن الابتداء بالأهم أولى ، وقد يجاب
بأنه سماهم فى الآية الأولى مساكين بالإضافة إلى الغاصب ، وإن كانوا
أغنياء ، أو على طريق العرب فى الشقة تقول فى جماعة مظلومة : هم
مساكين لا حيلة لهم ، ولو كانوا أغنياء ، وكما ورد : يا ابن آدم يا مسكين
أو إضافتها إليهم لما يستعملها بالعمل لا للمكهم إياها •

قال النقاش : وقد قرأ مساكين بتشديد السين بمعنى دباغين

يصلحون المسوك وأن الابتداء بالأهم غير متعين ، ولو كان أولى فبالاحتمال
يرفع الاستدلال ، ولم يظهر لى جواب عن الحديث ، بل هو كالنص فى قول
الشافعى وهو الصحيح •

وقال أبو حنيفة ، وأصحاب الرأى : المسكين أشد من الفقير لقوله
عز وجل : « أو مسكينا ذا متربة » أى لاصق الجلد بالتراب لخاية الشدة ،
وأنه ساكن لا حركة به ، بخلاف من كسرت فقار ظهره فقد يتحرك ، ولجعل
الله سبحانه الكفارة للمساكين ، أو لقول الراعى :

أما الفقير الذى كانت حلوبته

وفق العيال فلم يترك له سبب

ويجاب بأن الشدة إنما أفادها النعت وهو ذا متربة ، ولولا التقييد به
لم تستفد من الكلام ، فدل على أنه قد يوجد مسكين بدون هذه الصفة ،
وكان المستدل يرى أن هذا النعت بيان لما دل عليه لفظ مسكين لا قيد ، وأن
المسكين أبدا كذلك ، وبأن الفقير إذا ذكر وحده يجوز إطلاق اسم
المسكين عليه ، وبأنه إنما سماه فقيرا بعد أن صار لا حلوبة له ، وإنما
ذكر الحلوبة بأنها كانت كذا قيل ، ويرده معنى القصيدة ، ومقصود
الشاعر ، فإنه إنما يصف سعاية أتت على حال الحى بأجمعهم ، فقال :
أما الفقير فاستوصل ماله فكيف بالغنى مع هذه الحال •

وقال الحسن ومجاهد ، وعكرمة ، والزهرى : الفقير من لا يسأل ،
والمسكين من يسأل ، وهو قول ابن عباس ، وابن زيد ، وجابر بن زيد ، ومحمد
ابن مسلمة ، ووجهه عندى أن المسكين قد ذل وخضع ، وبذل وجهه وسأل كما

ينبىء بذلك ظهور المسكنة عليه ، بخلاف الفقير ، فلم يفعل التعفف ، المفرط ، أو البلغة ، وقد وصف الله سبحانه بنى إسرائيل بالمسكنة ، وقرنها بالبذل ، ووصف الفقراء بأنهم لا يستطيعون ضربا فى الأرض ، وأن الجاهل يحسبهم أغنياء من التعفف ، وفى الحديث : « ليس المسكين بهذا الطواف الذى ترده اللقمة واللقمتان ، ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ، ولا يفطن له فيتصدق عليه اقرءوا إن شئتم : « لا يسألون الناس إلحافا » أى إن المسكين هو الطواف فى لغتكم هو المسكين ، وأنا أنبهكم على المسكين الذى له شأن ، وهو من لا يسأل إلحافا ، وهذا كما يقول : ليس الفقير من لا مال له ، إنما الفقير من لا حسنة له .

وقيل : الفقير المحتاج الزمن ، والمسكين المحتاج الصحيح ، وزعم عكرمة فيما قيل عنه : أن الفقراء من المسلمين ، والمساكين من أهل الذمة ، ولعل هذا إذا جمعا ذكر الفريقان ، وأن ذكر الفقراء فقط ، أو المساكين عم ، وقيل : الفقير من هاجر ، والمسكين من لم يهاجر ، ونسب للضحاك والنخعى ، وقيل : الفقير الذى له المسكن والخادم ، والمسكين لا ملك له ، ومن ادعى الفقر أو المسكنة أعطى ، وقيل : لا يعطى إلا ببيان ولا تجبى لغائب إن جاوز فرسخين ، وإن كان قريبا ولم يجاوزهما ، فالحاضر الأجنبى أولى ، وقيل : هو أولى ، وقيل : هما .

(والعَامِلِينَ عَلَيْهَا) الساعين فى تحصيلها أو جمعها فيعطون ، ولو كانوا أغنياء بقدر عنائهم عندنا وعند الشافعى ، وهو قول ابن عمر وهو الصحيح ، وإياه الأكل والركوب ، وقال مجاهد ، والضحاك : يعطون الثمن ، والجمهور على الأول ، وهذا مذهب مالك ، فإن كان عناؤهم أكثر من الثمن تتم لهم من الأنصباء ، وقيل : من خمس الغنيمة ، ولا يجوز

المهاشمى أو المطلبى أن يكون عاملا على الصدقات على الأراجح عندهم ،
لحديث أبى رافع المذكور ، وإن عمل أعطى أجرته منها ، وقيل : من
الخمس ، وما يعطى للعامل هدية فهو لبيت المال إذا كان قد أعطى له
لكونه عاملا •

(والمؤلفة قلوبهم) سواء قد كانوا أسلموا وضعفت نيتهم
كالأقرع بن حابس ، أو كانوا كفارا يخاف منهم إعانة العدو ، أو القطع
على المؤمنين ، أو يرجو منهم إعانة المؤمنين ، أو يرجو منهم الإسلام ،
ولا سيما إن كانوا أشرافا يسلم الكثير بإسلامهم ، أو كفارا كان في قربهم
مؤمنون ، ولا تصلهم جنود الإسلام ، وقيل إنما يعطى غير النوع الأول
من الغنيمة من خمس الخمس ، وهو سهم سبيل الله ، ويجوز أن يعطى
من الزكاة للأشراف المؤمنين الأغنياء ترغيبا لأقوامهم وأمثالهم في الإسلام ،
كما يعطون من الغنيمة •

ويعطى منها ، وقيل من الزكاة : من يأخذ الزكاة من قومه للإمام ،
وقد كرهوا • جاء عدى بن حاتم بثلاثمائة بغير من صدقة قومه ، فأعطاه
أبو بكر ثلاثين منها ، قيل : وكان صلى الله عليه وسلم يعطى قوما كفارا
ليقاتل الكفار ومانع الزكاة ، والصحيح أن منهم المؤلفة قلوبهم بابق
إلى يوم القيامة إذا خيف منهم لضعف الإسلام •

وزعم بعض أنه ساقط من حين عز الإسلام لمنع عمر سهمهم ، وإذا
تأملت وجدت أن عمر لا ينكر التوايف جملة ، وفي ثغور الإسلام على
الإطلاق ، بل تعليقه بكون الإسلام قد ينزل بدل على رجوع سهمهم إذا

لم ينزل ، وفسر الزهري المؤلفه بمن أسلم من يهودى أو نصرانى ليحب الإسلام .

(وفى الرقاب) عطف على قوله : « للفقراء » وقدر بعض تصرف فى فك الرقاب من الرق ، على أن المكاتب عبد ما لم يخلص ، ويقدر عندنا فى فك الرقاب مما عليها ، أو على أن المراد بقوله : « وفى الرقاب » العتق والولاء لصاحبه ، وقيل : لجماعة المسلمين ، فيرجع لبیت المال ، وعند الولاء لصاحب المكاتب ، وأما المعتق من الزكاة فعلى تقدير جواز ذلك غولاًؤه لبیت المال ، وعدل عن اللام إلى فى ، إيذاناً بأن الرقاب والغارم والسبيل ، وابنه أحق بالصدقة وأرسخ ، فهم ظرف لها ، وموضع ومنصب لما فى ذلك من فك المكاتب مما عليه والأسر والدين وجمع السبيل بسين العبادة والفقر والغربة عن الأهل والمال .

وقيل : عدل إلى اللام إيذاناً بأن الاستحقاق للجملة لا للرقاب ، والمراد ، والله أعلم ، فك المكاتب مما كاتب عليه ، سواء كاتب على نجوم أو دفعة ، لكن إن كانت على نجوم لا يعطى له إلا للنجم الحاضر ، وإن أعطى لكل جاز ، والمكاتب حر عندنا ، ولو لم يؤد شيئاً فما يعطى فى يده فيعطيه لمن كاتبه ، وما فضل يعطيه لمكاتب مثله ، كما قال ، صلى الله عليه وسلم ، لأول مكاتب وهو أبو مؤمل ، وقال غيرنا : فهو عبد ما لم يتخلص مما كوتب عليه كله ، فسهمه يعطى لسيده ، وأن هذا هو فائدة العدول إلى فى والمعنى فى تخليص الرقاب من الرق ، ولا يمكنون من التصرف فى سهمهم ، وكذا قيل فى الغارم ، يعطى بمراقبة ومحاسبة فى قضاء دينه ، وكذا الغازى وابن السبيل إنما يصرف إليها ما يحتاجان إليه .

وقال مالك ، وأحمد : الرقاب للعبيد يشترون ويعتقون ، لرواية عن

ابن عباس : لا بأس أن يعتق الرجل من الزكاة ، وقال أبو حنيفة : لا يعتق بها رقبة كاملة ، لكن يعطى منها في عتقها ، ويعان بها مكاتب ، وقال الزهري : نصف للمكاتبين ونصف ليشترى به عبيدا قدم إسلامهم فيعتقون ، وعن مالك : يعتق العبد ويعان المكاتب ، والواضح ما ذهبنا إليه ، والشافعي : أن المراد إعطاء المكاتب ، لأن هذه الأصناف إنما تعطى لمنفعة المسلمين ، أو لحاجة في أنفسها ، والعبد ليست له علة من هاتين ، ويدل أنه أيضا : « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » لكنه عبد عند الشافعي مالم يتخلص ، ويعجبني قول ابن حبيب من المالكية بأنه فدى الأسارى من سهم الرقاب ومنعه غيره .

(والغارمين) المدينين بلا إسراف ، ولا فساد ، ولا معصية ، ولم يكن لهم وفاء ، ولا صلاح ، سوى أن كانوا لأنفسهم أو لإصلاح ذات البين ، قلت : بل يعطى منها من دانوا بصلاح ذات البين ولو كانوا أغنياء لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تحل الصدقة لغنى إلا لخمسة : لغاز في سبيل الله ، أو لغارم ، أو رجل اشتراها بماله ، أو رجل له جار مسكين فتصدق على المسكين ، فأهدى المسكين للغنى ، أو لعامل عليها » وأراد بالغارم من دان لإصلاح ذات البين ، وقيل لا تعطى لمن دان لنفسه ، وهو قول ضعيف ، وقيل : الغريم تباع عروضه وجميع ما يملك ، ثم يعطى بالفقر ولا يعطى منها من عليه دين الله ككفارة وحج وزكاة ليؤديه ، وقيل : تعطى وإنما الغارم من عليه دين يسجن فيه ، واختلفوا في دين الميت هل يؤدي منها ؟ .

(وفي سبيل الله) كالإنفاق على الغازي ، وشراء السلاح والدواب ،

وقيل : لا يعطى منها الغازى إلا إن كان ضعيفا ، وأجاز بعضهم الصرف من سهم السبيل فى بناء القناطر والمصانع ، بل فسر بعضهم السبيل هذا ، والذى أقول به : إن المراد أن يعطى منها الغازى نفقة وكسوة وحمولة ورساها ، ويبنى منها ما ذكر ، ويصرف منها على كل ما يعين على القتال ، كبناء الحصون للقتال ، ولا يعطى منها الحاج إلا إن كان فقيرا •

وزعموا عن ابن عباس ، وابن عمر : أنه يعطى منها ولو كان غنيا ، والحج سبيل الله ، ولا يعطى منها فى بناء مسجد ، أو شراء مصحف ، ونحو ذلك ، وقيل : إن اللفظ عام فيجوز صرفها فى وجوه الأجر كلها ك شراء مصحف ، وكتاب ، وتكفين ميت ، وعمارة المسجد ، والجمهور على غير هذا •

(وابن السبيل) المسافر فى مباح أو طاعة إذا انقطع به أعطى ، ولو كن غنيا فى بلده ، وقيل : هو من أراد سفرا مباحا ، أو فى طاعة ولم يجد ما يقطع به ، ولو كان له مال فى البلد الذى يقصده ، وقال قتادة : ابن السبيل الضعيف ، وقال أهل العراق : الحاج المنقطع ، وإضافة مذكور للسبيل للملابسته للسبيل ، ومن ادعى أنه غارم ، أو مكاتب ، أو ابن سبيل ، أو فى سبيل الله ، أو نحو ذلك لم يعط إلا ببينة ، وإن فضل عن هؤلاء ردوه فى مثلهم •

(فَرِيضَةٌ مِنْ اللَّهِ) مصدر مؤكد لمعنى الجملة ، لأن معنى « إنما الصدقات للفقراء » إلى آخره إيجابها لمن ذكر ، وقرئ بالرفع على أنه صفة خبر لمحذوف ، أى تلك فريضة ، ويجوز لى قراءة النصب كونه صفة حالا من ضمير الاستقرار فى قوله : « للفقراء » (والله عليم حكيم) يضع الأشياء مواضعها •

(ومنهم الذين يؤذون النبي) يضرونه ، هذا عام والعطف بعده عطف خاص على عام ، ويجوز أن يكون المراد بالإيذاء هو قولهم : إنه أذن ، فيكون العطف تفسيرا ، وهذا على مذهب مجيز عطف التفسير بالواو •

(ويقتولون هو أذن) بضم الهمزة وإسكان الذال في قراءة نافع ، سموه باسم آلة السمع مبالغة في سماعه لكل ما يقال له ، كأنه بجملته أذن ، كما تقول : فلان أنف إذا كبرت أنفه ، وفلان عين إذا كبرت عينه ، أو اشتد نظرها أو كثر •

وقد سموا الجاسوس عينا ، وذلك مجاز مرسل من باب تسمية الكل باسم الجزء ، وهذا أولى من تقدير مضاف ، أى ذو أذن ، أى ذو أذن سامعة لما يقال له ، فيكون مجازا بالحذف ذا مرسلا ، ويجوز أن يكون اسما اشتقوه له من أذن يأذن أذناء بفتح الذال بمعنى استمع ، وقرأ الباقر بن بضم الهمزة والذال ، وكذا الثانى فيه القراءتان •

روى أن جماعة من المنافقين كانوا يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : لا تفعلوا فإننا نخاف أن يبلغه ما تقولون ، فقال الجلاس ابن سعيد : نقول ما شئنا ثم نأنتيه ونكرر فيصدقنا ، فإنما محمد أذن سامعة فنزلت الآية ، يريد أنه سريع الاغترار •

وقيل : اجتمع ناس من المنافقين : وقيل : بلغه ذمهم فضاقوا ، فقال بعضهم : هو أذن سامعة ، سمع المبلغ فإذا اعتذرنا سمع عذرنا ، منهم انجلاس بن سويد ذو الصامت ، ووديعة بن ثابت ، وأرادوا أن يقعوا

في النبي صلى الله عليه وسلم وعندهم غلام من الأنصار يدعى عامر بن قيس ، فحقوقه وتكلموا فقالوا : لئن كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير ، فغضب الغلام وقال : والله إن ما يقول محمد حق ، وإنكم شر من الحمير ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعاهم ، فسألهم فحلفوا أن عامرا كاذب ، وحلف عامر أنهم كذبة ، وقال : اللهم لا تفرق بيننا حتى تبين صدق الصادق وكذب الكاذب ، فنزلت الآية وقوله : « يحلفون بالله لكم ليرضوكم » قال بعض : إن الجلاس تاب بعده .

وقيل : نزل ذلك في نبتل بن الحارث ، وكان أحمر العينين ، منتف الشعر ، مشوه الخلقة ، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أراد أن ينظر إلى الشيطان فليُنظر إليه » كان يتم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل له : لا تفعل ، فقال : إنما محمد أذن سامعة نائفة ، فنحلف له فيصدقنا ، فنزل ذلك ، وعن ابن عباس وجماعة : أن المعنى وصفهم إياه بالباطل ، لأنه يقبل فيهم ما سمع حاشاه عن الباطل .

(قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) أي أنا أذن خير لكم ، ويجوز أن يقدر هو أذن خير لكم إخبارا عن نفسه بطريقة الغيبة تبعا لكلامهم ، فطلى الأول يكون ما بعد ذلك من كلام الله مستأنفا أو مفسرا ، وعن الثاني يكون كذلك ، أو من جملة كلام رسوله صلى الله عليه وسلم المأمون بأن يقوله ، وعلى كونه من جملة كلامه يكون خبرا آخر أو نعت أذن باعتبار أنه بمعنى سامع .

ويجوز النعت أيضا على الأول ، وذلك تصديق لهم في قولهم : إنه أذن ، لكن على طريق القول بالموجب ، وهو تسليم كلام الخصم مع

استدراك عليه ، وقيل : تسليم الدليل مع بقاء النزاع ، فكأنه قيل : هو أذن كما تقولون ، لكن لا على الوجه الذي ذمتموه به إنه من حيث سامع خير ، وأضاف الأذن للخير لأنه يسمع الخير ، ولكم نعت لخير ، أو لأذن ، أو حال من أذن ، ووجه قوله : « لكم » أنه يسمع عذرهم فلا يعاقبهم ، أو يسمع ما يقولون عندهم فلا يراقبهم ، أو يسمع من الحق بالسنتهم ولا يفتش عما في قلوبهم ، ويسمع الحق عن الله ، وهو منفعة لهم لو عملوا به ، وقرأ عاصم في رواية عنه ، والحسن ، ومجاهد ، وعيسى بن عمرو ، بتتوين أذن ورفع خير على أنه نعت أذن أو خبر ثان .

(يؤمن بالله) للدلائل (ويؤمن للمؤمنين) يذعن لهم ويسلم لهم جزما فيما يقولون لما علموا من خلوصهم ، ولتضمنه معنى التسليم والإذعان عداه باللام ، بخلاف الأول ، فالمراد به التصديق فعداه بالباء ، ويجوز كون اللام بمعنى الباء ، وكونها صلة تأكيد في المفعول ، أى ويؤمن المؤمنون أى يصدقهم ، والتصديق يتعدى بالباء وبنفسه ، ورحمة عطف على أذن ، أو خبر لمحذوف ، أى وهو رحمة ، وقرئ بالنصب على التعديل لمحذوف دل عليه أذن ، أى بأذن رحمة ، وقرأ حمزة ، وأبى بن كعب ، وابن مسعود ، والأعمش بالخفض عطا على خبر على جر خير بالإضافة .

(ورحمة للذين آمنوا منكم) أى أظهروا الإيمان ، ووجه كونه رحمة لهم أنه يقبله عنهم تلطفا ورفقا لهم ، إن لم يأمره الله بالتفتيش ، والخطاب للمنافقين ، ومن للبيان أو للمؤمنين ، ومن للتبعيض ، ووجه أن المنافقين في ظاهر أمرهم وفي زعمهم من المؤمنين أو للناس عموما ، فمن أيضا للتبعيض ، وعليه فالمراد الإيمان النافع ، ويهديهم الجنة أو مطلق إيمان .

(وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (موجع لا يذائمه

وهو عذاب الآخرة •

(يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ ليرضونكم) في معاذيرهم ، والخطاب

للمؤمنين إذا قالوا سواء ، أو تخلفوا عن الجهاد ، قالوا : والله

ما قلنا ، والله ما تخلفنا إلا لعله كما فعلوا في شأن غزوة تبوك •

(وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) الهاء عائدة إلى الله أو

رسوله ، وإفراد الضمير لأن إرضاء أحدهما إرضاء للآخر أو لرسوله ،

لأن الكلام في إيذاء الرسول ، فلا يكن الكلام أيضا في رضائه ، وقيل :

عائدة إليهما معا وإفراد الضمير لتأويلهما بالمذكور ، أو أحق خبر الله ،

ورسوله مبتدأ محذوف الخبر ، أي ورسوله كذلك ، أو ورسوله أحق أن

يرضوه ، أو أحق خبر رسوله ، وخبر الله محذوف ، ونسب هذا لسيبويه ،

ورجح بالقرب وعدم القصد بين المبتدأ والخبر ، وأخذ بعض من الآية أن

يكرهوا جمع الرسول مع الله في ضمير ، ويرده حديث : « من يطع الله

ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى » وأن يرضوه على تقدير

الباء ، أي بأن يرضوه لا فاعل لاسم التفضيل ، لأنه في اللغة الفصحى

لا يرفع ظاهرا أو ضميرا بارزا في غير مسألة الكمل (إن كانوا

مؤمنين) حقاً •

(أَلَمْ يَعْلَمُوا) وقرأ الأعرج والحسن بالتاء خطابا للناس أو

للمؤمنين ، متضمنا تهديد المنافقين ، كما قرأ أبي : ألم تعلم بالتاء والإفراد

خطاباً له الله عليه وسلم وسلم على تمديديهم وإبعادهم ، أو قراءة الأعرج ، والحسن خطاب للمنافقين وهو أولى وأنسب بقراءة الجمهور •

(أَنَّهُ) أى الشأن (مَنْ يَحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) يخالفهما ويجعل نفسه فى حد غير حدهما ، فذلك مفاعلة من الحد وهو الجانب (فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) المصدر من خبر إن خبر محذوف ، أى فالواجب أو فجزاؤه ثبوت نار جهنم له ، أو مبتدأ محذوف الخبر مقدم عليه ، أى فواجب أو فحق ثبوتها أنه لا مؤخر كما قيل ، لأنه لا يخبر عن المصدر المسبوك من خبر إن بمؤخر ، والجملة جواب الشرط ، والمجموع خبر لأن الأولى ، وزعموا عن سيبويه أن الثانية بدل من الأولى بدل اشتمال ، ولم يصح لأنه لا يبدل من الشيء قبل استيفاء خبره ، ولأن الفاء تمنع البدل ، ولأنه لا معنى لهذا البدل ، وقيل : مؤكدة للأولى ، وجملة اسمها وخبرها جواب ، والمجموع خبر للأولى ، ويلزم عليه عدم التأويل بالمصدر مع وجود إذنه •

وزعم بعض أنه يجوز أن تكون الفاء عاطفة على أن الأولى وخبرها ، وأن الجواب محذوف ، أى يهلك ، والجواب والشرط هو خبر الأولى وقرأ ابن أبى عبة بكسر إن الثانية ، ولا إشكال فيها ولا بحث •

(خَالِداً) حال من ضمير الاستقرار فى خبر إن (فِيهَا) أى فى النار أو فى جهنم ، والأولى أولى ، لأن عود الضمير للمضاف أولى منه للمضاف إليه ، وإنما قال : لم يعلموا لتكرر ذلك عليهم ، حتى أنهم لا بد عالمون (ذَلِكَ الْخِزْيُ) مبتدأ أو خبر (الْعَظِيمُ) نعت للخزى ،

وهذا أولى من كون الخزي تابعا ، والمعظيم خبر أو الإشارة للخلود في
في النار •

(يحذَرُ المنافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ) في
حسد وعداوة للمؤمنين وباستهزائهم (بما في قُلُوبِهِمْ) أى يخشى
المنافقون أن ينزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما في قلوبهم من النفاق ،
فيحذر بمعنى يخشى ، وأن تنزل مفعوله ، وقيل : التقدير من أن تنزل ،
والهاء في عليهم وتتنبئهم عائدة إلى المؤمنين ، وفي قلوبهم عائدة إلى
المنافقين ، ومعنى نزولها على المؤمنين نزولها على رسولهم ، فيقدر مضاف ،
أو تعتبر أنها إذا نزلت قرءوها فكأنها نزلت عليهم ، وإسناد التنبئة إلى
السورة مجاز ، ويجوز أن ترجع الهاء الثانية إلى المنافقين ، ويجوز رجوعهن
كنهن إليهم •

ومعنى تنزيلها على المنافقين نزولها في شأنهم ، والاحتجاج بها
عليهم ، وكانوا يذكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بسوء ،
ويخافون أن يفضحهم نزول القرآن ، وكانوا يقولون : عسى الله أن لا يفضى
سرنا فنزلت الآية ، وذلك منهم شرك عناد ، أو ترددوا في الشرك ولم
يحزموا بالإيمان •

قال بعض المنافقين : والله لو ددت أنى قدمت فجلدت مائة جلدة ،
ولا ينزل فيها شيء يفضحنا ، وقيل : ذلك إخبار في معنى الأمر أى
احذروا أيها المنافقون ، وعن أبى عمرو : أن تنزل بضم التاء واسكان
النون •

(قُلِ اسْتَهْزِئُوا) أمر تهديد (إِنَّ اللَّهَ مَخْرُجٌ مَا كُنْتُمْ تَحْذَرُونَ) أى مظهر ما تحذرون إظهاره من مساوئكم كاستهزائكم ، أو ما تحذرون من إنزال السورة •

(وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ) أصل الخوض الدخول فى المائع والطين ، وكثر استعماله حتى استعمل فى دخول كل شئ ، وتلبس به وأكثروا استعماله فيما لا يعنى ، وفى ما هو ضار كما هنا (وَتَكْتُمُ) •

قال قتادة : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى غزوة تبوك ا وركب من المنافقين منهم وديعة بن ثابت يسيرون بين يديه ، فقالوا : انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه ، هيهات هيهات ، وقيل : مروا على فقال ذلك ، وعليه القاضى ، فأطلع الله نبيه على ذلك فقال : « احبسوا على الركب » فأتاهم فقال : « قلتكم كذا وكذا » وقيل دعاهم فقال لهم ، وعليه القاضى ، فقالوا : يا نبي الله لا والله ما كنا فى شئ من أمرك ولا من أمر أصحابك ، ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ، ليقصر بعضنا على بعض السفر •

وعن الكلبي ومقاتل : أنهم ثلاثة اثنان يقولان : يزعم محمد أنه نزل فى أصحابه قرآن أيما هو كلامه ويستهزآن به وبالقرآن ، والثالث يضحك ، وعن الكلبي : أنهم أربعة يضحكون ، وذلك فى الذهاب إلى تبوك ، وقيل فى الرجوع •

روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث عمار بن ياسر إليهم فقال :

« أدركهم قبل أن يحترقوا واسألهم مم يضحكون ويستهزئون فسيقولون مما يخوض فيه الركب ؟ » فسأل فقالوا ذلك ، فقال : صدق الله وجاء واحد منهم يحلف أنه ما قال ، وكان يضحك فقط ، وكان صادقا ولم يقبل اعتذار الآخرين وذلك الضاحك ، هو مخشن وكان مسلما زل بضحكه فقط ، وربما نهاهم عن بعض ما قالوا ، وقيل : لم ينههم ، وقيل : منافقا ثم أسلم ، وقيل : قالوا كأنكم غدا في الحبال أسرى لبنى الأصفر ، فقال لعمار : « أدركهم قد احترقوا وأخبرهم بما قالوا » فنزلت •

وقيل : قال وديعة بن ثابت في جماعة من المنافقين : ما رأيت كقرائنا هؤلاء أرغب بطونا وأكثر كذبا ، ولا أجبن عند اللقاء ، ونزلت فعنفهم فقالوا : كنا نخوض ونلعب ، وقيل : قال ذلك لعوف بن مالك ، فقال له : كذبت ولكنك منافق ، وأراد أن يخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجد القرآن قد سبقه ، قال ابن عمر : رأيت وديعة متعلقا بحقب ناقة رسول الله يماشئها ، والحجارة تنكبه يقول : إنما كنا نخوض ونلعب ، ويقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون » كما أمره الله أن يقول لهم إذ قال :

(قُلْ أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) وقول النقاش : إن المتعلق بحقيها عبد الله بن أبي سهوة ، لأنه لم يشهد تبوك ، وما خرج إليه ، وقيل : إن رهطا من المنافقين منهم وديعة ، ومخشن بن حمير بتشديد الباء ، وقيل : اسمه مخاشن ، وقيل : مخشى ، وقيل : مخشى بن حمير بتخفيف ياء حمير لتصغير الثلاثي ، قالوا مشيرين

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه : أتحبسون جلاد بنى الأصفر كقتال العرب ، والله لكأنا بكم مقرنين في الحبال إرجافا وترهيبا ، فقال مخشن : والله لو ددت أنى أقاضى على أن يضرب كلا منا مائة جلدة ، ولا ينزل فيها قرآن ، فقال صلى الله عليه وسلم لعمار : « أدركهم فإنهم قد احترقوا فإن أنكروا فقل بل أنتم كذا وكذا » فجاءوا محتذرين ، وتعلق وديعة بحقبها ، ونزلت الآية •

وقال مخشن : يا رسول الله قعد بى اسمى واسم أبى ، فعوفى عنه فتسمى عبد الرحمن ، وسأل الله أن يقتل شهيدا لا يعلم بمكانه ، فقتل يوم اليمامة ، وهو الذى سار معهم يضحك ولا يقول معهم ، وينكر بعض ما يسمع ، وحلف على ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يوجد جسده •

وعن ابن كيسان : نزل : « قل استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون » فى اثنى عشر رجلا ، وقفوا متتكرين أعلى العقبة ، ليفتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة مظلمة حين رجع من تبوك ، وكان استهزاءؤهم إهانتهم به صلى الله عليه وسلم ، حتى أرادوا قتله ، فاخبره جبريل عليه السلام ، وأمره أن يرسل من يضرب وجوه رواحلهم ، فأمر حذيفة ، وكان يسوق ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعمار يقودها ، فضربها حتى نحاه عن الطريق ، فقال : « هل عرفت منهم أحدا ؟ » فقال : لا يا رسول الله فقال : « هم فلان وفلان » حتى عدهم ، فقال : هلا بعثت من يقتلهم ؟ فقال : « أكره أن تقول العرب قتل أصحابه بل يقتلهم الله بالدبيلة من النار فى أكتافهم ، تخرج من صدورهم ، وهم منافقون لا يدخلون الجنة ولا يريحونها حتى يلج الجمل فى سم الخياط » وفى رواية ثمانية منهم

تكفيهم الدبيلة ، والاستفهام توبيخ على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به ، وإلزام الحجة عليهم أنه لا يعبأ باعتذارهم لأنه كذب •

(لا تَعْتَذِرُوا) أى لا تشتغلوا باعتذاركم ، فإنه لا ينفعكم لكذبه ، والاعتذار ذكر ما يزيل الغضب من قلب المعتذر إليه ، ويقطع اللوم (قَدْ كَفَرْتُمْ) كفر شرك بما أظهرتم (بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ) الذى لم يخلص عن كبائر النفاق ، هذا على مشهور المذهب ، وقيل : إن المنافقين مشركون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالمعنى قد أظهرتم الكفر ، أى الشرك الذى أضمرتموه بعد إيمانكم بالسنتكم •

(إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ) قيل : المراد بها واحد لجواز إطلاقها على الواحد فى اللغة وهو مخشّن ، لأنه تاب فعفا الله عنه دنيا وأخرى (مِنْكُمْ) خطاب لهؤلاء المستهزئين ، وقيل : الطائفة الجماعة ، والخطاب للمنافقين ، والمعنى إن يعف عن طائفة فى الدنيا والآخرة لتوبتهم وإخلاصهم ، أو فى الدنيا لتركهم الإيذاء ، والاستهزاء ، والنائب الجار والمجرور بواسطة الجار ، ولذلك قيل : يعفو بالتحية ، لأنه لا يقال سيرت بالدابة ولا مرت بهند ، وقرأ مجاهد بالفوقية ، وهو غريب إذ ليس المعفو الطائفة ، وكأنه نظر إلى معنى أن ترحم طائفة ، أو فى تعف ضمير الذنوب ، كأنه قيل : إن تعف هذه الذنوب ، وقرأ الجحدري بالتحية والبناء للفاعل ، أى إن يعف الله ، وعاصم ، وزيد بن ثابت ، وأبو عبد الرحمن بالنون والبناء للفاعل •

(نَعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ) أى الأنهم (كَانُوا مجْرَمِينَ) مصرين على النفاق فيعذبون فى الآخرة ، أو على الإيذاء والاستهزاء فيعذبون فى

الدنيا أيضا ، وقرأ الجحدرى : يعذب بالتحية والبناء للفاعل ، أى الله ونصب طائفة ، وقرأ عاصم ، وزيد ، وأبو عبد الرحمن نعذب بالنون كذلك ونصب طائفة .

(المنافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ) أى متآلفون مجتمعون على المعاصى ، متشابهون فيها كأبعض الشيء الواحد ، كما يقول : أنا منك وأنت منى ، يريد أنكما متوافقان ، كما تقول : القفا من الرأس ، تريد أن حكمهما فى القصاص واحد ، والأذنان من الرأس ، تريد أن وضوءهما مع الرأس لا مع الوجه ، وقيل : ذلك تكذيب لحلفهم إنهم لمنكم ، وتقرير لقوله : « وما هم منكم » .

(يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ) الكفر والمعاصى (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ) الإيمان والطاعة ، وذلك مضاد لأحوال المؤمنين ، فليسوا منهم . (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ) كناية عن تباعدهم عن أعمال الخير كالصدقة والإنفاق فى سبيل الله ، وما أتوه منها لم يكملوه .

(نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) تركوا ذكر الله وطاعته ، فتركهم من فضله ورحمته وخذلهم ، والنسيان بمعنى الترك حقيقة ، ويجوز أن يكون المراد تركوا أمره حتى صاروا بمنزلة من ذهب شئ عن حافظته ، فجازاهم بأن صيرهم بمنزلة المنسى عن ثوابه وفضله ، فتكون فى ذلك مبالغة ، إذا بلغ وجوه الترك الوجه الذى يقترب به لنسيان مزاجية فى قوله : « فنسيهم » مثل : « يخادعون الله وهو خادعهم » (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) الكاملون فى الخروج عن دائرة الخير والطاعة .

(وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ) المشركين (نارَ جَهَنَّمَ) يجوز استعمال وعد في الشر عند القرينة كما هنا ، ومن فسر النفاق بإسرار الشرك فسر الكفار بالمظهريين الشرك (خَالِدِينَ) حال مقدرة (فِيهَا هِيَ حَسْبُتُهُمْ) كافية عقابا وجزاء ، بحيث إنه لا شيء أبلغ منها •

(وَلَعَنَهُمْ) أهانهم وأبعدهم عن الخير ، والعطف على وعد الله (وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) دائم وهو عذابهم في النار ، ولا تكرار في ذلك ، لأن كونهم في النار خالدين فيها غير تعذيبهم دائما ، ولو كانا متلازمين ، أو هو عذابهم بالزمهير أو غيره مما هو غير النار ، نعوذ بالله من سخطه وعذابه ، أو هو عذابهم في الدنيا لا ينفكون عنه ، وهو ما يقاسونه من تعب النفاق ، والظاهر المخالف للباطن خوفا من المسلمين ، وما يحذرون من نزول الفضيحة والعذاب •

(كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) خبر لمحذوف أى أنتم مثل الذين ، أو ثابتون كالذين ، أو مفعول لمحذوف أى فعلهم مثل ما فعل الذين ، أو نعت لمفعول محذوف ، أى فعلا ثابتا كفعل الذين ، أو متعلق بوعد أو مفعول مطلق له ، أى وعدا ثابتا كوعد الذين ، أو وعدا مثل وعد الذين ، وفي الثلاثة ضعف والخطاب للمنافقين على طريق الالتفات ، أو على تقدير القول ، أى قل لهم : أنتم كالذين من قبلكم ، وقيل : الخطاب لهم وللمشركين •

(كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً) قيل : بيان للتشبيه ، والواضح أن التشبيه في الأمر بالمنكر وما بعده ، وعلى الأول

فالمراد التشبيه في جمع الدنيا ، والإعراض عن الآخرة ، فكان هذا بيانا له ، وعلى الثانى فالمراد بيان أن من قبلهم كانوا بهذه الصفة مدة ولم تدفع عنهم موتا ، بل ماتوا إلى عذاب مقيم فكذلك أنتم •

(فَاسْتَمْتَعُوا) انتفعوا (بِخَلْقِهِمْ) نصيبهم من ملاذ الدنيا ، معرضين عن الآخرة ، وهو من الخلق بمعنى التقدير ، فهو ما قدر لصاحبه ، وقيل : أصله من قولك فلان خليف بكذا (فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ) كما اسْتَمْتَعَ الْكَافِرُ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ (أى اتبعتم آثارهم في الاستماع ، وقد علمتم ما صاروا إليه من العاقبة ، فستصيرون إلى مثل ما صاروا إليه ، وفائدة قوله : « كما استمع الذين من قبلكم » مع غنى قوله : « فاستمعوا بخلاقهم » عنه ربط فعلهم بفعل من مضى قبله بالتشبيه ، ليرتب عليه ما ترتب على فعل هؤلاء الماضين ، هذا ما ظهر لى بفضل الله ، وقيل : فائدة التمهيد لذنب المخاطبين بمشابهة هؤلاء كقولك : أنت مثل فرعون ، كان يقتل بغير حق ، ويعذب بغير جرم ، فأنت تفعل مثل ما فعل ، قيل : فالتكرير للتأكيد وتقبيح فعلهم وفعل من شابههم •

(وَخُضُّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا) الذى اسم موصول واقع على الخوض ، والرابط ضمير محذوف يعرب مفعولان مطلقا أى كالخوض الذى خاضوه ، أى خوضا ثابتا كالخوض الذى خاضوه ، أو خوضا مثل الخوض الذى خاضوه ، أو الذى واقع على الفريق ونحوه ، أى كالفريق الذى خاضوا ، روعى لفظ المنعوت فى الذى ، ومعناه فى الصلة ، أو المراد بالذى الجنس لا ما قيل : إن الأصل الذين فحذفت النون على لغة ، ولا كما قال

الأخفش : إن الذى موصول مشترك ، ولا كما قيل : إن الذى موصول حرفى هنا ، أى وخضتم كفوضهم •

(أولئك حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فى الدنيا والآخرة) بطلت ولم يكن لها ثواب ، والإشارة إلى الماضين الموصوفين بالشدة ، فأنتم كذلك تحبط أعمالكم ، أو إليهم وإلى المنافقين والمشركين المعاصرين لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وقيل : الخطاب فى : استمتعتم وخضتم لمشركى قريش دون المنافقين ، والإشارة لكل مشرك ومنافق ، ومعنى حبطت أعمالهم أن أعمالهم باطلة ليست مما يعتد به ، ويثاب عليه ، لأنها معاص ، أو إن ما عملوه من أعمال حسنة لا تنفعهم فى الدنيا بأن لا تقيهم من قتل وسبى ، ولا فى الآخر ، وهذا الوجه الثانى ، على أن الإشارة للمشركين انتهى •

إن المنافقين أيضا لا ينتفعون بأعمالهم فى الدنيا لما يصيبهم من المقت والغمص عليهم (وأولئك هم الخاسرون) دنيا وأخرى •

(أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ) خبر (الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمٌ) بيان بيان أو بدل (نُوحٍ) أهلكوا بالماء (وعادٍ) بالريح (وثلود) بالرجفة (وقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ) أهلك النمرود منهم بالبعوض ، وسلبت نعمهم (وَأَصْحَابِ مَكَّةَ) قوم شعيب بالنار يوم الظلة (و) القرى (الْمُؤْتَفِكَاتِ) أى المنقلبات ، صار عاليها سافلها ، وأمطروا حجارة من سجيل ، وهى قرى قوم لوط ، وقيل : القرى المنقلب أحوالهن من خير إلى شر ، وهى قرى المكذبين مطلقا •

(أَنْتَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الضميران لهؤلاء كلهم ، وقيل :

الأهل المؤتفكات ، ويرده أن لهم رسولا واحدا لا رسلا وهو لوط عليه السلام ، إلا أن يقال : المراد بالرسل لوط ورسله ، فإنه كان يرسل إلى أهل كل قرية رسولا ، أو المراد بالمؤتفكات قرى المكذبين كما مر ، كقرى قوم لوط وهود وإصالح والأول أبين .

(فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ) بالعذاب والإهلاك بلا جرم (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) إذ عرضوها للعذاب والإهلاك بالكفر والمعاصي ، فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ، وخص ذكر هؤلاء لبقاء أثرهم بالشام والعراق واليمن ، والعرب تشاهده ، ثم ذكر الله سبحانه أمر المسلمين ترغيبا فيه ، وصرفا عن أمر غيرهم لقوله :

(وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ) بدل اشتمال أو مبتدأ ثان (أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) بالنصر والمعونة والموافقة ، وهذا مع ما بعده مقابل لقوله : « المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض » الخ ، لكن قال فيهم : « بعضهم من بعض » لأن كفرهم حصل باتباع الأكابر ، ومقتضى الطبيعة ، بخلاف المؤمنين فأيمانهم بتوفيق الله ، لا بمقتضى الطبيعة .

(يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) المستحبات والواجبات ، (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) المعاصي والكفر ، ذكر الطبري عن أبي العالية أنه كلما ذكر الله في القرآن من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فأمر بعبادة الله وتوحيده ، وكل ما اتبع ذلك ونهى عن عبادة الأصنام والشياطين .

(وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) المفروضة وهي المناسبة لقوله : (وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) بطيب نفس ، ولو قيل : المراد النوافل لصح إذ المدح بالنوافل

أبلغ لأن مقيمها أخرى لإقامة الفرض (وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) في سائر الأمور •

(أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ) أى سيثيبهم في الدنيا بالغلبة الكاملة والنصر ، وفي الآخرة بالجنة ، فالسين مجرد الاستقبال كذا قيل ، وقال جابر الله : السين مفيدة ، وجود الرحمة لا محالة ، فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعد في قوله : سأنتقم منك يوما ، أى لا تفوتنى وإن تباطأ عنك ذلك ، قال ابن هشام : زعم الزمخشري أنها إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محالة ، ولم آمر من فهم وجه ذلك ، ووجهها أنها تفيد الوعد بحصول الفعل بدخولها على ما يفيد الوعد أو الوعيد ، وتتقضى توكيده ، وتثبت معناه ، أو ما إلى ذلك في البقرة وصرح به في براءة •

(إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غير مغلوب عما أراد من ثواب وعقاب وغيرهما (حَكِيمٌ) واضعا كلا موضعه •

(وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) هذا ذكر لوعد المؤمنين ، كما ذكر وعيد غيرهم (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا) أى من أشجارها ، أو من تحت علياتها ، أو تحت مجالسها وفرشها (الْأَنْهَارُ) فإن ماء الجنة يطلع إلى فوق ولا يتفسح ، ويجرى تحت الفراش ، أعنى قربه ولا يبيله ، وإذا أَرَادَهُ السَّعِيدُ طَلَعَ إِلَيْهِ فِي فَرَّاشِهِ •

(خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً) تستطيبها النفس ، أو يطيب فيها العيش ، قال الحسن : سألت عنها عمران بن الحصين وأبا هريرة

فقالا : على الخير سقطت ، سألنا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « لكل مؤمن قصر من لؤلؤ فيه سبعون دارا من ياقوتة حمراء ، في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء ، في كل بيت سبعون سريرا ، على كل سرير سبعون فراشا من كل لون ، على كل فراش زوجة من الحور العين ، وفي كل بيت سبعون مائدة ، على كل مائدة سبعون لونا من طعام ، وفي كل بيت سبعون وصيفة ، ويعطى المؤمن من القوة ما يأتي على ذلك كله أجمع » •

وعن ابن عباس : الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب ، وعن أبي موسى الأشعري : أن الرجل من أهل الجنة تكون له الخيمة طولها في السماء سبعون ميلا ، وأن له فيها لأهل يطوف عليهم لا يشعر بهم الآخرون ، وعن الحسن : أدنى أهل الجنة آخرهم دخولا ، فينظر مسيرة مائة ألف سنة كلها له معمورة ، قصور ذهب وفضة ، وخيام لؤلؤ وياقوت ، فيها أزواجه وخدمه ، يتغذى عليه كل صباح ورواح بسبعين ألف صحيفة ذهب ، في كل منها لون ليس في الأخرى ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، لو نزل عليه الجن والإنس في غداء واحد لوسعهم ، ولم ينقص شيئا •

والآية تحتل أن لكل مؤمن أو مؤمنة جنات ومساكن ، وتحتل أن لهم ذلك موزعا ، بينهم لكل منهم نصيبه ، ويكون أيضا لكل واحد جنات ومساكن ، بدليل الأحاديث ، فالماصدق واحد ، ولو اختلف المقصدان ، وأجاز بضهم أن يكون المراد بالجنات ما يشبه المساكن ، أو بالمساكن ما يشمل الجنات ، فيكون العطف لتغاير وصف الجنان ، ووصف المساكن ، وأولى خلافه ، والتغاير موجود وجودا بينا على خلاف ذلك •

وعلى كل فوصف الموعود به أولا لما يميل إليه الطبع أوله السماع وهو الجنان ، ثم ذكر أنه في أماكن طيبة العيش ، عارية عما يكون في الدنيا ، ويجوز أن يكون طيبة نعمتان لجنات ومساكين جميعا ، ثم ذكر أن ذلك في دار إقامة وثبات لا رحيل فيها ولا زوال ، إذ قال :

(في جَنَّاتٍ عَدْنٍ) أى إقامة وخلود ، ثم ذكر ما هو أكبر من ذلك كله وهو الرضوان ، قال أبو الدرداء ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عدن دار الله التى لم ترها عين ، ولم تخطر على قلب بشر ، لا يسكنها غير ثلاثة : النبيون والصديقون والشهداء ، يقول الله سبحانه وتعالى : طوبى لمن دخلك » قال عبد الله بن عمرو بن العاص : هو قصر حوله بروج ومروج ، له خمسة آلاف باب ، وعن الضحاك : جنات عدن هى مدينة الجنة ، فيها الأنبياء ، والعلماء ، والشهداء ، وأئمة العدل ، والناس حولهم بعد ، والجنات حولها •

وعن الحسن : عدن قصر في الجنة لا يدخله إلا نبي ، أو صديق ، أو شهيد ، أو حاكم عدل ، ومد بها صوته ، قال ابن مسعود : بطنان الجنة أى وسطها ، وقال عطاء : نهر في الجنة جنانه على حافتيه ، وقال الكلبي : أعلى درجة في الجنة فيها عين التسليم والجنان حولها ، وهى مغطاة من حين خلقت حتى ينزلها أهلها ، وهم الأنبياء ، والصديقون ، والشهداء ، والصالحون ، ومن شاء الله ، فيها قصور الدرر ، والياقوت ، والذهب ، تهب ريح طيبة فتدخل كئبان المسك الأبيض وتأتيهم •

وقيل : الآية تأبى التخصيص ، إذ وعد الله بها جميع المؤمنين ، والجنان كلها جنات عدن ، أى إقامة ، إذ الإفناء لواحدة ، ولا رحيل

فيها وهو الواضح ، ولو اشتهر الأول ، بل قيل : جنات عدن علم بدليل الوصف بالمعرفة في قوله تعالى : « جنات عدن التي وعد الرحمن عباده » ولا دليل فيه لجواز البدلية •

(ورِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ) من ذلك كله ، لأنه مبتدأ كل سعادة وكرامة وقول ، ولأن النعم تتم به ، إذ لا لذة لعبد في نعمة تنخصت عنه بغضب مولاه ، فهو في نفسه أكبر ، ولأنه تعالى يوصل إلى قلوبهم بواسطة علمهم برضاه ما هو الذي عندهم من جميع النعم ، وأقر الأعينهم من كل شيء كما روى عن الحسن •

وفي الحديث ، عن جابر بن عبد الله ، وأبي سعيد الخدري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله جل جلاله : يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك ربنا وسعديك ، والخير في يديك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : يا ربنا ما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا ، فيقول : ألا أعطيكم أفضل من هذا ؟ : وفي رواية سأعطيكم ، فيقولون : أي شيء أفضل من هذا ؟ فيقول : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا » وتتكبر الرضوان للتعظيم أو الواحدة ، أي رضوة واحدة من جنس رضاه أكبر من ذلك كله •

(ذلك) الرضوان أو المذكور كله (الفَوْز) الخلاص من كل مكروه ، والاتصال بكل محبوب (العَظِيم) الذي تستحقه دونه الدنيا وما فيها •

(نَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ) بالسيف والسلاح (والمنافقين) بإقامة الحدود ، قال الحسن ، وقتادة : كان أكثر من يصيب الحدود يومئذ

المنافقين ، ولذلك خصوا بالذكر بإقامة الحد وإلزام الحجة ، وقال ابن عباس ، والضحاك : باللسان ، وإذهاب الرفق عنهم ، وقال ابن مسعود : بالسيف إن قدرت ، وإلا فباللسان ، وإلا فبالقلب ، وإظهار الغضب في الوجه عليهم ، واختاره الطبرى ، لأن الجهاد عبارة عن بلوغ الجهد ، وبذله ما أمكن ولو بالانتهاز ، ولكن القتل لا يكون إلا مع إظهار ما يخالف الإيمان ، مع إصرار وإقرار ، ولذلك تركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة ، لأنهم يدعون الإيمان ، وإذا ظهر من واحد خلافه أنكر واعتذر ، وكان في تركهم حياة للإسلام ، وأن لا تنفر العرب بقتل من يظهر الإسلام .

(واغْلُظْ عَلَيْهِمْ) على كلا الفريقين في جهاده ، وعن الكلبى : اغلظ على المنافقين بالقول (ومأواهم) مرجعهم (جَهَنَّمَ وبئسَ المصيرُ) مصيرهم ، أو مأواهم ، أو جهنم ، والمصدق واحد ، وقد مر أن الجلاس ابن سويد وغيره قالوا بحضرة عامر بن قيس ، مستحقين له لصغره : لئن كان ما يقول محمد حقا لنحن شر من الحمير ، فأخبره عامر ، وانكروا وحلفوا فنزل :

(يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا) ما ذكر عنهم (وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ) هي قولهم : لئن كان ما يقول محمد حقا لأنه كناية عن كونه غير حق ، أو شك في كونه حقا وقيل : قالوا ذلك لأنهم لم يفتنوا بمكان عامر ، وذلك أنه قام بغزوة تبوك شهريين ، ينزل عليه القرآن ، ويعيب المنافقين المتخلفين ، وخطب يوما بأنهم رجس ، وقال الجلاس ذلك ، وحلف بأمر رسول الله عند المنبر بعد العصر بالله الذى لا إله إلا

هو ما قال ، وإن عامرا كاذب على ، وحلف عامر كذلك أنه قال وما كذبت ، فنزلت الآية إلى : « وإن يتوبوا يك خيراً لهم » فقام الجالس وقال : أسمع الله قد عرض على التوبة ، صدق عامر ، لقد قلت ، وأنا أستغفر الله وأتوب إليه ، وقبل ذلك منه وحسنت توبته .

وقيل : أقبل الجالس من قبائل معه ربييه واسمه عمير بن سعد عند ابن إسحاق ، وقال عروة : اسمه مصعب ، وقيل : معه غيره وهما على حمارين ، فقال : لئن كان ما يقول محمد في إخواننا حقاً لنحن شر من الحمر ، وقيل : من حمرنا هذه إن هم إلا كبراؤنا وسادتنا ، فأخبر الذى معه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال ، وخاف أن يخلط في خطبته معه ، فحلف فكذبت الآية .

وعن ابن عباس : جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في ظل حجرة فقال : « إنه سيأتيكم إنسان ينظر إليكم بعينى شيطان ، فإذا جاء فلا تكلموه » فطلع رجل أزرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « علام تشتمنى أنت وأصحابك ؟ » فانطلق فجاء أصحابه فحلفوا بالله ما قالوا وفعلوا ، حتى تجاوز عنهم ، فنزلت .

وقال قتادة : نزلت في عبد الله بن أبى بن سلوك ، وذلك أن سنان ابن وبرة حليف الأنصار ، وكان من جهينة والجهجاه الغفارى ، كسع أحدهما رجلاً الآخر في غزوة المريسع فصاح الجهجاه : يا للأنصار ! وصاح سنان : يا للمهاجرين ! وقد ظهر الغفارى على الجهنى ، فثار الناس ، وقال عبد الله : انصروا أخاكم ، فوالله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل : سمن كلبك يأكلك ، ولئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ،

وَأَسْكَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَهُمْ ، وَبَلَّغْتَهُمْ مَقَالََةَ عَبْدِ اللَّهِ ،
فَدَعَاهُ فَأَنْكَرَ وَحَلَفَ •

وَقِيلَ خَلُّوا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَسَبُّوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَصْحَابَهُ ، وَطَعَنُوا فِي الدِّينِ فَنَقَلَ ذَلِكَ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا أَهْلَ النِّفَاقِ مَا بَلَغَنِي عَنْكُمْ ؟ » فَحَلَفُوا
مَا قَالُوا فَنَزَلَتْ ، وَكَلِمَةُ الْكُفْرِ عَلَى كُلِّ قَوْلٍ هُوَ مَا قَالَ الْمُنَافِقُونَ •

(وَكَفَرُوا بِعَدِّ إِسْلَامِهِمْ) أَيْ أَظْهَرُوا الْكُفْرَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ الَّذِي
فِي أَلْسِنَتِهِمْ (وَهَمَّشُوا بِمَا لَكُمْ يَنْكَلُتُوا) هُوَ مَا مَرَّ أَنْ اثْنَيْ عَشَرَ هُمَا
بِقَتْلِهِ لَيْلَةَ الْعَقْبَةِ فِي مَرْجَعِهِ مِنْ تَبُوكَ ، وَقِيلَ خَمْسَةَ عَشَرَ تَوَافَقُوا أَنْ
يُدْفَعُوهُ عَنْ رَاحِلَتِهِ إِلَى الْوَادِي مِنَ الْعَقْبَةِ ، فَقَادَ عِمَارُ رَاحِلَتَهُ وَسَاقَهَا
حَذِيفَةُ ، وَسَمِعَ حَذِيفَةُ بِأَخْفَافِ الْإِبِلِ وَقَعْقَعَةِ السِّلَاحِ ، فَقَالَ : إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ
إِلَيْكُمْ يَا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَهَرَبُوا •

وَقِيلَ : هَمْ الْجَالِسُ بِقَتْلِ مَنْ سَمِعَ مَقَالَتَهُ لئَلَّا يَفْشِيَهَا ، وَسَنَدَ هَذَا
الْقَوْلِ ضَعِيفٌ ، وَقِيلَ : هُوَ هَمْ عَبْدِ اللَّهِ بِإِخْرَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهَا ، وَقَالَ السَّدِيُّ : هُوَ هَمْ
الْمُنَافِقِينَ أَنْ يَعْقِدُوا عَلَى رَأْسِ عَبْدِ اللَّهِ تَاجًا إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهَا ، وَإِنْ لَمْ
يَرْضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : هَمُّهُمُ بِإِظْهَارِ الشَّرْكِ ،
وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هَمْ قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ بِقَتْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَنَقُولُ : هَذَا لَا يَنْسَبُ الْآيَةَ •

(وَمَا نَكَمْتُوا) وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ بِكَسْرِ الْقَافِ وَهُوَ لُغَةٌ ، وَقَدْ مَرَّ

في الأعراف والمعنى ما أنكروا وما عابوا (إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) هذا الاستثناء من تأكيد المدح بما يشبه الذم كقوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم

بهن فلول من قراع الكتاب

وهو مفرغ ، والتفريغ من محذوف عام إلى مفعول ، أى ما نقموا شيئاً إلا غناء الله ورسوله إياهم ، أو إلى تعليل أى ما نقموا لشيء إلا لأن أغناهم ، وكان عليهم أن يتذكروا ذلك الإغناء ونشكروه ، وقابلوه بالكفران ، المعنى أو ما وجدوا ما يورث نعمتهم إلا أن أغناهم الله ورسوله ، كان أكثر أهل المدينة محاويج لا يركبون الخيل ، ولا يحوزون الغنيمة ، ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمولوا بالغنائم ، وكانت للجلال دية معطلة من مولى له قتله مولى من بنى عدى ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قدومه بديته اثني عشر ألف درهم فاستقضاها ، وقيل : كانت لعبد الله بن أبي ، فأخرجها له .

(فإن يتوبوا) من كفرهم ونفاقهم (يك) التوب (خيراً لهم) نفعا في العاجل والآجل (وإن يتولوا) يعرضوا عن التوبة (يخذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا) بالخزي والإذلال والقتل (والآخرة) بالنار (وما لهم) في الأرض على الإطلاق ، أو في أرض المدينة حيث كانوا ، فإذا لم يكن لهم في ذلك لم يكن لهم في سائر الأرض بالأولى (من ولي) يمنعهم من وقوع العذاب (ولا نصير) يدفعه عنهم بعد نزوله .

(ومنهم من عاهد الله) أعطى له عهدا وهو بمنزلة حلف الله
فقله : « لنصدقن » جوابه وجواب إن محذوف ، وهذه اللام للتأكيد
والأولى تمهيد للجواب ، أو يقدر قسم مفسرا لهذا العهد واللام الأولى
مؤذنة •

(لئن آتانا من فضله لنصدقن) نخرج الصدقة الواجبة
والنافلة ، ونصل الرحم ، ونعمل فيه بالبر ، وقيل : أراد الصدقة الواجبة
فقط (ولنكونن) وقرئ بإسكان النونين في الموضعين ، وقرأ الأعمش
بإسكانها في الثاني فقط (من الصالحين) في سائر الأعمال ، وقيل :
في حق المال فرضا ونفلا ، وعن ابن عباس أراد بالصلاح الحج ، ولعله
أراد التمثيل لسائر أعمال الطاعة ، قالت فرقة : كان ذلك العهد شيئا نووه
في قلوبهم ، لم يتكلموا به أو المشهور بخلافه •

عن ابن عباس : نزلت في ثعلبة بن حاطب الأنصاري ، أتى مجلسا
للأنصار فقال : لئن آتانا من فضله أخرجت الحقوق ، وتصدقت ، ووصلت ،
فورث ابن عمه ولم يف بما وعد ، وقال الحسن ، ومجاهد : فيه وفي
معتب بن قشير ، وهما من بنى عمرو بن عوف ، نذرا لئن رزقنا لنصدق
فرزقها وبخلا ، وقيل : في حاطب بن أبي بلتعة أبطأ ماله بالشام ، فحلف
لئن تفضل الله به إليه ليصدقن ، ، ولما آتاه بخلا •

والمشهور أنها في ثعلبة ، وأنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال له ادع الله أن يوتيني مالا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يا ثعلبة
قليلًا تؤدي شكره خيره من كثير لا تطيقه » ثم آتاه بعد ذلك فعاوده
ذلك فقال صلى الله عليه وسلم : « ويحك أما لك في رسول الله أسوة حسنة ،

والذى نفسى بيده لو أردت أن تسير معى الجبال ذهباً وفضة لسارت «
ثم أتاه فعاوده وحلف بالذى بعثه بالحق : لئن رزقنى لأعطين كل ذى
حق حقه ، فقال : « اللهم ارزق ثعلبة مالا » فنمت كما ينمى الدود ،
فضاقت المدينة بها ، فنزل واديا من أوديتها ، وكان ما بصلى مع رسول
الله إلا الظهر والعصر ، ثم ضاق الوادى فتباعد حتى لا يشهد إلا الجمعة ،
ثم تباعد لفرط نموها حتى لا يشهدها ، وكان يخرج يوم الجمعة يتلقى
الأخبار .

وذكره يوما صلى الله عليه وسلم قال : « ما فعل ثعلبة ؟ » فقيل له :
إن له غنما لا يسعها واد ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يا ويح ثعلبة ،
يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة » فنزلت آية الصدقة ، فبعث رجلا من
سليم ورجلان من جهينة ، وكتب لهما أسنان الصدقة ، وكيف يأخذان ،
وأمرهما أن يمرا على ثعلبة ورجل من بنى سليم ، فيأخذا صدقاتهما ،
فسألا ثعلبة الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
انطلقا حتى تفرغا ، ثم عودا إلىّ وسمع بهم السليمى فاستقبلهما بخيار
إبله ، فقالا : أما هذا عليك فقال : طابت بذلك نفسى ، ولما فرغا عادا إلى
ثعلبة فقال : أرونى كتابكما فقرأه فقال : ما هذه إلا جزية ، ما هذه إلا
أخت الجزية ، ارجعا حتى أرى رأى ، ولما رآهما صلى الله عليه وسلم
قال قبل أن يتكلما : « يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة »
ثم دعا للسليمى بخير ، فأخبراه بما قال ثعلبة فنزلت الآية فيه ، وعند
رسول الله صلى الله عليه وسلم قريب له ، فخرج إليه وقال له : لقد أنزل

الله فيك كذا وكذا ، فخرج ثعلبة بصدقته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : « منعني الله أن أقبلها منك » فجعل يحثو التراب على رأسه ، فقال له : « هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني » فرجع فجاء في خلافة أبي بكر فلم يقبلها ، ثم في خلافة عمر فلم يقبلها ، ثم في خلافة عثمان فلم يقبلها ، وفيها مات لم يقبلها الله مجازة على خلف الوعد ، وإهانة على قوله : ما هذه إلا جزية ، ما هذه إلا أخت الجزية •

وليعتبر غيره فيعطيا بطيب نفس احتسابا للثواب وخوفا من العقاب •

(فكمًا آتاهم) مالا (من فضلهم بخلوا به) أي بفضلهم الذي تفضل به عليه ، أو بالمال الذي آتاهم والمصدق واحد ، والبخل منع الواجب في المال (وتولوا) عن طاعة الله سبحانه وتعالى والوفاء بالعهد (وهثم معرضون) عن ذلك •

(فأعقبهم) أي الله أو البخل كما قال الحسن وقتادة ، والأول أولى لذكر لفظ الجلالة بالتصريح ، ولناسبة الهاء في يلقونه ، ولأن الإسناد إلى الله في ذلك حقيقة (نفاقاً) متمكناً (في قلوبهم) أي جعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقاً وسوء اعتقاد ، أو أورثهم البخل نفاقاً ، وفي قلوبهم نعت لنفاقاً كما رأيت ، أو متعلق بأعقب ، ثم ظهر لي وجه آخر في معنى أعقبهم نفاقاً وهو أن أعقب بمعنى جازى ، أي جزاهم نفاقاً قال في القاموس : أعقبه جازاه •

(إلى يوم) متعلق بأعقب لتضمنه معنى أثبت ، أو بمحذوف نعت لنفاقاً (يلقونه) أي الله صفة يوم ، والراجع محذوف ، أي فيه

وهو يوم موتهم فيلقونه منافقين ، وقيل : يوم القيامة ، ومعنى لقاءهم الله في يوم القيامة بالنفاق ، أنهم يلقونه غير تائبين ، لأنهم ماتوا عليه فلا توبة ، ويجوز عود هاء يلقونه إلى اليوم ، فتكون هي الراجع ، فالمعنى لقاء العمل ليوم أى جزاء العمل في اليوم وهو يوم القيامة •

(بما اخلفوا) أى بسبب إخلافهم (الله ما وعدوه) ومن التصديق والكفر من الصالحين (وبما كانوا) أى وبسبب كونهم (يكذبون) في القول الذى قالوه ، وهو ما ذكر من الوعد ، أو في القول مطلقا ، وخلف الوعد مستقبح من حيث هو خروج عما التزم ، ومن حيث تضمنه الكذب ، وقرأ أبو رجاء يكذبون بالتشديد ، أى يكذبون أمر الآخرة والشرعية ، وهم مشركون فى الباطن على ما قالوا ، أو نزل مخالفة أفعالهم لأقوالهم تكذيبا ، وقراءة التخفيف وفتح الياء أولى لكثرة وصف المنافق بالكذب ، ولأنه أنسب بكونه منافقا ، وقد ورد فى أحاديث أن للمنافق علامات : الكذب إذا تحدث ، والخلف إذا وعد ، والخيانة إذا ائتمن ، والفجور إذا خاصم ، وكل من فعل مثل ذلك من الموحدين فهو منافق أى مخالف لما يقول •

ويعتقد من الجمل الثلاث ونحوهن ، وكافر النعم ، وشبيهه للمنافق الذين أثبتهم المخالفون ، وبعضنا وهم من أسروا الشرك ، وزعم بعض أنهم المراد فى تلك الأحاديث ، وأنهم فى عصره صلى الله عليه وسلم لا غير ، وزعم بعض أن المراد فيهن منافق واحد معين فى عصره ، وبعض : أن المراد التحذير عن هذه الخصال وان تأملهن من الموحدين ليس منافقا ، وهذا كله خروج عن الظاهر ، وأجاز بعضهم أن يكون المراد أن ترك قبول الزكاة هو العقاب •

كتب عامل إلى عمر بن عبد العزيز ، إن فلانا يمنع الزكاة ، فكتب إليه أن دعه ، واجعل عقابه أن لا يؤدي الزكاة مع المسلمين ، أى لما يلحقه من المقت في ذلك وما يفوته من الخير •

(أَلَمْ يَعْلَمُوا) أى المخالفون أو المنافقون مطلقاً ، وقرأ أبو عبد الرحمن ، والحسن بالمتناة الفوقية على الالتفات (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سرهم) قال على : ما أسروه في أنفسهم من النفاق والعزم على إخلاف ما وعدوه (وَنَجَّوَاهُمْ) ما يتتاجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين ، وتسمية الزكاة جزية ، وتدبير منعها ، وهذا منه تفسير بالمنافقين مطلقاً ، ويحتمل أن يكون تفسيراً للمخالفين للعهد ، فإنهم لا يخلون أيضاً عن طعن ، وفي ذلك رجوع للغيبة بعد الانصراف عنها على قراءة من قرأ تعلموا بالفوقية خطاباً لهم ، إلا أن يقال خطاب للمؤمنين ، كأنهم تعجبوا من أمر هؤلاء ، أو استعظموه ، أو ضجروا منهم فخطبوا بذلك ، وعلى هذا فلا التفات ، وقد ذكر السر ما هو أنسب بكون العهد بالنية •

(وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) فلا يخفى عليه ذلك •

(الْكَذِبِ) خبر محذوف ، أى هم الذين ، أو المذمومون الذين ، أو مفعول محذوف ، أى أعنى الذين أذم ، أو الذين أو بدل من الهاء في سرهم ، أو مبتدأ خبره سخر الله منهم (يَكْمُرُونَ) ينالون بالسنتهم ، وقرأ الحسن ، وأبو رجاء ، ويعقوب : بضم الميم وهو رواية عن ابن كثير (الْمُطَّوِّعِينَ) المتصدقين صدقة النفل ، وأصله المتطوعين أبدلت التاء طاء وأدغمت في الطاء •

(مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ) كعبد الرحمن بن عوف ، وعاصم ابن عدي ، وعمر بن الخطاب ، حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة ، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعمئة أوقية ، وقيل : بأربعين أوقية ، وقيل : بأربعة آلاف درهم ، وقال : كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة ، وأمسكت لعيالي أربعة ، فقال صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت ، فبارك الله له حتى صولحت إحدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم ، وقيل : بلغ ثمن ماله مائة وسبعين ألف درهم ، وقيل : ترك أربع نسوة صولحت تناصر منهن عن ربع الثمن على ثمانين ألفا ، وتصدق عاصم بمائة وسق تمرأ ، وتصدق عمر بنصف ماله ، فقال المنافقون : ما تصدق هؤلاء إلا رياء وسمعة .

(وَالَّذِينَ) عطف خاص على عام فإن المتصدق بقليل داخل في جملة المتطوعين ، وذكر بعض أن المرد في قوله : « المطوعين » خصوص المتصدقين بكثير ، فالعطف عطف تغاير (لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ) طاقتهم مصدر جهد في الأمر إذا بالغ فيه ، وذلك لغة الحجاز ، وقرأ الأعرج وجماعة بفتح الجيم والمعنى واحد .

وقيل : الضم في المال ، والفتح في تعب الجسم ، وذلك كأبي عقيل الأنصاري ، وعن بعضهم : اسمه حجاب الأرضي ، جاء بضاع تمر قال : بت ليلي أجر بالجرير على صاعين ، فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره في الصدقات ، وكأبي خيثمة ، وقال المنافقون إن الله لغني عما تصدقا به ، وهما محتاجان فكيف يتصدقان ، ولكن أحبا أن يذكر بأنفسهما ليعطيا من الصدقات فنزلت الآية في ذلك .

وفي حديثٍ : « من قال لمؤمن يامرائى أحبط عنه عمل أربعين يوما وإن لم يكن له عمل فعليه وزر أربعين يوما » وقد يكون القليل أعظم ثوابا مثل أن يكون من مقلّ اشتدت حاجته إليه .

(فيسخرّون) يستهزئون (منهّم) عطف على يلمزون (سخرٍ اللهٌ منهّم) جازاهم على سخريتهم إخبار ، وأجاز بعضهم كونه على طريق الدعاء (ولهم عذابٌ أليمٌ) على ذلك ، وروى ابن عمران عبد الله بن عبد الله بن أبيّ وكان مؤمنا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه أن يستغفر لأبيه ، فاستغفر فنزل :

(استغفر لهم أو لا تستغفر) أى استوى الأمران ، فإن الاستغفار لهم لا ينفعهم كما قال : (إنّ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) وليس السبعون حداً إن جاوزه في الاستغفار رجئت المغفرة ، بل تمثيل للكثرة ، فإن المراد أنه لا يغفر لهم ولو استغفر لهم عدد التراب ، بدليل وصفهم بالكفر بعد هذا ، وهو مانع من الغفران ، وبدليل : « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم » وخص السبعين لأن العرب تستكثرها ، وقد كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حمزة رضى الله عنه سبعين تكبيرة ، وشاع استعمال السبعة والسبعين ، والسبعمائة ونحوها في التكثير ، لأن السبعة تشتمل على جملة أقسام العدد ، وهى آحاد وعشرات ومئون وآحاد ألف وعشرات ألوف ومئات ألوف وآحاد ألوف ألوف ، فكانها العدد .

وقد كثرت السباعيات : كالسموات ، والأرضين ، والأيام ، والأقاليم ، والبحار ، والنجوم السيارة ، وأبواب النار ، والأعضاء ، وأصحاب العقبة

في منى ، ومختارى موسى ، أو خلق الإنسان ورزقه ، فإن صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه استغفر لهم بعد نزول هذه الآية ، وقال له عمر : أتستغفر يا رسول الله للمنافقين وقد أعلمك الله أنه لا يغفر لهم ؟ فقال له : « يا عمر إن الله خيرنى فاخترت ولأستغفرن لهم ما لم أنه » وأنه قال : « لأزیدن على السبعين » وقد رخص لى ربه مع تلك الدلائل على المنع وعدم الغفران « فوجهه أنه حمل السبعين على العدد المخصوص ، لأنه الأصل ، فجوز أن يكون حدا ، وإنما فوقه نافع فمال إلى هذا الاحتمال لما فيه من الرحمة ، وأيضا قوله : « لأزیدن على السبعين » يحتمل فيما قيل أن يكون إظهارا لغاية رحمته ، كقول إبراهيم : « ومن عصانى فإنك غفور رحيم » تعليما لنا أن نتراحم .

وذكر بعض أنه قال : « لو علمت أنى إذا زدت على السبعين يغفر لهم لزدت » وقد يستدل بذلك على أن هؤلاء المنافقين ونحوهم في عصره صلى الله عليه وسلم غير مشركين ، وإلا لم يستغفر لهم كذا قيل ، وقد يبحث فيه على طريق مذهب القائل وهو منا بأنه أيضا لا يستغفر لهم إذا كانوا منافقين بمعنى قوى كبائر غير شرك ، والظاهر أنه أسروا ما هو شرك ، وربما نطقوا به كقولهم : إنما القرآن كلامه لا كلام الله ، وليس النفاق مختصا في عصره بمن يفعل كبائر غير شرك كما قال جمهور أصحابنا وشدّدوا على من قال بخلافه ، ولا بمن أسر شركا كما زعم المخالفون ، بل يوجد الفريقان ، وأولى ما يتخرج عليه في استغفاره أنه يأخذ بظاهر قولهم : إنا لم نفعل ، وإنا تبنا ما لم ينزل النص على النهى ، أو على تعيين شقاوة أحد ، ثم إنه لا مانع من أن يقال : إن استغفاره لأهل

الكبائر غير الشرك من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، وقد نهاه عن الاستغفار للمشركين ، إذ قال : « ما كان للنبي والذين آمنوا » الآية •

(ذَلِكَ) المذكور من انتفاء المغفرة (بأنهم كفروا بالله ورسوله) أى بسبب كفرهم الصارف عنها ، لا لبخل منّا ، ولا لقصور فى استغفارك ، ووصفهم بأنهم كفروا بالله ورسوله ظاهر فى أنهم أسرثوا الشرك ، إذ لا يقال لذى الكبيرة : كفر بالله ورسوله ، وإذا قلنا : إنهم مشركون ففى الوعيد على اللز والنسخية الواقعين منهم دلالة على أن المشركين مخاطبون بفروع الشريعة •

(والله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) المصرّين على الفسق ولا مغفرة للمصر •

(فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ) أى المتروكون خلف ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم تركهم خلفه ومضى لتبوك ، فكأنه قيل : فرح الذين خلفهم رسول الله ، أو خلفهم الله ، أى تركهم خلف رسول الله ، وأبعدهم من مقام الخير ، فالمخلف أذمّ من المتخلف ، أو خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان •

(بِمَقْعَدِهِمْ) مصدر ميمي ، أى لعودهم عن الغزو فى المدينة خلاف رسول الله بمعنى بعد متعلق بمقعد ، فهو كخلف ، ويدل له قراءة ابن عباس ، وأبى حيوه : خلف رسول الله ، أو مصدر خالف فىكون حالا مبالغة ، أو بتقدير ذوى خلاف ، أو بتأويله بمخالفين كذا قيل ، وهو إنما يتم على جواز تعريف الحال ، فإن إضافة خلاف محضة ، ولو فى حال وتأويله بالوصف لأن ذلك الوصف ماضر بالنسبة إلى زمان التكلم ، أو مفعول لأجله ، أى

لمخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويناسب المصدرية قراءة بعضهم خلف بضم الخاء وإسكان اللام •

(وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ)
 ذم لهم بإيثارهم الراحة ونعمة الدنيا على طاعة الله ، يتضمن مدحا للمؤمنين بإيثارهم رضا الله سبحانه وتعالى ببذل أموالهم وأنفسهم (وقالوا) للمؤمنين تثبيط أو إغراء بالتأخير إلى زوال الحر ، أو قال بعضهم لبعض ، وقال محمد بن كعب ، القائل رجل من بنى غلظة ، وأؤيد أنهم قالوا للمؤمنين ما روى عن ابن عباس : أن رجلا قال : يا رسول الله الحر شديد فلا تتفر في الحر •

(لَا تَتَفَرُّوا فِي الْحَرِّ) وكانت غزوة تبوك في شدة الحر (قل)
 يا محمد لمن قال ذلك (نارٌ جهنم أشد حرا) من الشمس وهي جزاؤكم غدا آثرتموها بهذه المخالفة وقوله : (لو كانوا يفقهون) مستأنف ليس من جملة المأمور بقوله ، وجواب لو محذوف ، والتقدير لو كانوا يفقهون أنها مرجعهم إن تخلفوا ، وكيف هي ما فعلوا ما يوجبها ، أو لو كانوا يفقهون لعلموا أنها أشد حرا ، ويجوز أن يكون غير مستأنف عن القول بأن يقدر قل في شأنهم نار جهنم أشد حرا لو كانوا من الفقه •

بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له يوم شديد [الحر] إذ نزل وجعل أحدهم يلقى الأرض بثوبه من شدة الحر فقال : « أراكم تجزعون من حر الشمس وبينكم وبينها مسيرة خمسمائة عام والذي نفسى بيده لو أن بابا من أبواب جهنم فتح بالشرق ورجل بالمغرب لغلَى دماغه حتى يسيل من منخريه » وفي حديث : « إن ناركم هذه جزءا

من سبعين جزءا من نار جهنم » قيل : يا رسول الله إن كانت لكافية ، قال : « فإنها فضلتها بتسعة وستين جزءا وكلها مثل جزئها ، ولقد ضربت بالماء مرتين لتتفعوا بها وتدنوا منها » قال النقاش : وقرأ عبد الله : « لو كانوا يعلمون » •

(فليضحكوا قليلا) ضحكا قليلا أو زمانا قليلا وهو أعمارهم ، فإنها ولو طالت قليلا بالنسبة إلى الدوام في الآخرة (وليبكون كثيرا) بكاء كثيرا أو زمانا كثيرا لا يتناهى ، وهو زمان خلودهم في النار ، قاله ابن عباس ، والربيع بن خيثم ، وابن زيد ، وقتادة واللفظ أمر ، والمعنى إخبار أى يضحكون قليلا ويبكون كثيرا ، وجاء بلفظ الأمر ، لأن الأمر للوجوب ، فأشار به إلى تحتم ذلك عليهم ، وأنه لا بد واقع ، ويجوز أن يكون ذلك في الدنيا إليهم لما هم عليه من الخطر مع الله ، وسوء الحال ، بحيث ينبغي أن يقل ضحكهم ويكثر بكاءهم على حد قوله صلى الله عليه وسلم لأئمة : « لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيرا وضحكتم قليلا » •

وروى أنه قال الله سبحانه له حين قال ذلك : يا محمد لا تقنط عبادى ، ويجوز أن يكون ذلك كناية عن السرور والغم ، ويجوز أن يكون ذلك كله في الآخرة ، على أن القلة نفى والواضح الأول المذكور عن ابن عباس ، ففي الحديث ، عن أنس : « يا أيها الناس ابكوا فإن لم تستطيعوا ان تبكوا فتباكوا ، فإن أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في خدودهم كأنها جداول ، حتى تنقطع فتسيل الدماء فتقرح العيون ، فلو أن سفنا أجريت فيها لجرت » وعن أبى موسى : « لو أن السفن أرسلت في دموعهم لجرت ثم يكون بعد ذلك الدم » •

(جزاءٌ بما كانوا يَكْسِبُونَ) من ضحكهم وأفعالهم الخبيثة ، وهو تعليل لبيكوا إن لم يشترطوا اتحاد فاعلى المعلل والمعلل ، أو لتضمنه معنى نفعل بهم ما يبيكهم ، فهو تعليل لمعنى نفعل ، أو يقدر نعذبهم جزاء .

(فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ) ردك من هذه الغزوة غزوة تبوك (إلى طائفةٍ منهم) من للبيان لا للتبويض ، وتنكير الطائفة للتحقير ، إنما وقعت العبارة بالاسم الظاهر ليفيد التحقير بتتكيره ، وإلا فالموضع موضع إظهار ، وكأنه قال : فإن رجعت الله إلى ناس خبثاء السريرة ، وهم هؤلاء المتخلفون الفرحون بالقعود ، ولا يفرح به إلا المنافق ، فالهاء لهؤلاء المتخلفين المنافقين الفرحين ، والأصل فإن رجعت الله إليهم هذا تحقيق المقام عندى ، ولم أر من أفصح به أشار إليه .

وزعم القاضى مع علو درجته فى العلم أن من للتبويض ، وأن الهاء للمتخلفين مطلقا والمنافقين وغيرهم ، وأن الطائفة المتخلفون المنافقون ، ويرده أن المتخلفين المذكورين فى الآية كلهم منافقون ، ولعله إنما رد الهاء إلى المتخلفين مطلقا بطريق الاستخدام ، وذكر جار الله وهو على درجة : أن من للتبويض ، والهاء للمتخلفين المنافقين ، والطائفة هى الباقيون على النفاق وغيرها هو من تاب منهم عن التللف ، وكأنه يرى أن هذا الكلام استثناء لغير الطائفة من العموم السابق فى ذمهم ، قال : أو اعتذار بعذر صحيح ، قلت : ما كان ليخفى عن الله والغدر حتى يعمه بالذم ، إلا إن كان يرى أن هذا استثناء أيضا ، وذكر بعضهم أن المراد بالطائفة رؤساؤهم المتبوعون وعليهم وقع التشديد بأن لا يخرجوا ، ولا يقااتوا ، ولا يصلى عليهم ، وقد عينهم الله له ، وذكروا أن المتخلفين اثنا عشر رجلا .

(فاستأذنوك للخروج) إلى غزوة أخرى (فقلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ) وأسكن الياء أبو بكر وحمزة والكسائي (أبدأ ولن تُقاتِلوا مَعِيَ) وفتح الياء حفص (عَدُوًّا) وذلك إخبار في معنى النهي للمبالغة ، كأنهم نهوا فانتهوا ، فهو يخبر عن انتهائهم عن الخروج والقتال بعد كذا ظهر لى في توجيه المبالغة ، وأجرى الله ذلك الكلام على ما يليق بمخلوقاته من الشك وعدم علم الغيب ، ولذلك أتى بأن ولفظة مع المضافة إلى ضمير النبى ، مع أن الله سبحانه وتعالى قد علم أنه يرجع ، وأن رسونه صلى الله عليه وسلم لا يخرج ولا يقاتل بنفسه بعد هذه الغزوة ، وإنما يأمر الجنود فتخرج وتقاتل مع ما في ذلك من المناسبة لتهديد هؤلاء ، ويجوز أن يكون معنى معية أنه إذا أمر بالخروج والقتال ، فكأنه خرج بنفسه وقاتل .

(إنكم) تعليل (رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) كان عقابهم الإسقاط عن ديوان الغزاة ، وإنما لم يقل أولى مرة بالتأنيث ، لأن اسم التفضيل يلزم التذكير والإفراد إذا أضيف لنكرة ، أو جرد من الإضافة (فاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) القاعدين خلف القراء في المدينة من المرضى والشيوخ ، الذين لا يستطيعون والصبيان والنساء وذوى العذر ، وغلب الذكور فجمع جمع المذكر السالم ، وهذا أولى من قول ابن عباس : إن المراد الرجال ، وزعم قتادة أن المراد النساء ، ويرده أن المؤنث لا يجمع جمع المذكر السالم .

ويجوز على الصحيح أن يكون جمع خالف بمعنى فاسد من قولك خالف الشيء بمعنى فسد ذكره الطبرى ، ومثله للكأبى وهو ضعيف غير فصيح ، وقرأ عكرمة ومالك بن دينار رحمه الله مع الخلفين بإسقاط الألف .

كان عبد الله بن أبي بن سلول سيد الخزرج في آخر جاهليتهم ،
ولما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانصرف إليه الخزرج وغيرهم ،
حسده وناصبه العداوة ، غير أن الإسلام تغلب ، وكان رأس المنافقين ،
وكانوا ثلاثمائة رجل ، ومائة وسبعين امرأة ، وكان ولده عبد الله من
أفاضل الصحابة إسلاماً وعبادة ، وانشراح صدر ، وكان أبر الناس بأبيه ،
ومع هذا قال : يا رسول الله إنك لتعلم أني من أبر الناس بأبي ، وإن
أمرتني أن آتيك برأسه فعلت ، فقال صلى الله عليه وسلم : « بل نعفوا
عنه » وكان شديد الحرص أن يسلم أبوه وينتفع ببركة رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

ولما مرض بعث إليه ابنه عبد الله ليأتيه ، فطلب منه عمر أن لا يتأيه ،
فأتاه فدخل عليه فقال : « أهلك حب اليهود » فقال : يا رسول الله لم
أبعث إليك لتوبيخي ، بل لتستغفر لي ، وسأله أن يكفنه في قميصه الذي يلي
جسده ، وأن يستغفر له ففعل ذلك ، ولما مات دعاه وأنعم [عليه] بقميصه ،
وقيل : ناوله إياها حينئذ ابنه عبد الله إلى جنازته ، وكان اسمه حباب ،
فسأله عن اسمه فأخبره فقال له : « أنت عبد الله بن عبد الله ، الحباب
اسم شيطان » فأتاه ووجده مكفناً في القميص ، مدخلاً حفرة ، فأمر
بإخراجه فأخرج ، فحل كفنه ووضع على ركبتيه ، ونفث عليه من ريقه ،
وألبسه كفنه وهو القميص المذكور بيديه .

وكان إعطاء القميص وتلك الفعلات تطيباً لنفس أبيه ، إذ كان مخلصاً ،
وقد روى أنه هو الذي سأله لما مات أن يكفنه في قميصه الذي يلي
جسده ، وأن يقوم على قبره ، ولا يشمت به الأعداء في أبيه ولكن

العباس لما أسر ببدر لم يجدوا له قميصا ، وكان رجلا طويلا لا يليق به إلا قميص ابن أبي فكساة ابن أبي قميصه ، ولكن المشركين قالوا يوم الحديبية : لا نأذن لحمد ونأذن لك ، فقال : لا إن لى فى رسول الله أسوة حسنة ، فشكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان صلى الله عليه وسلم لا يرد سائلا ، ويتوفر من المروءة ، ويعمل بعادة الكرام ، ولما كفنه وأراد الصلاة عليه ، وثب عمر رضى الله عنه ، وجبذه بثوبه وقال : أتصلى على عدو الله ، وقد قال يوم كذا وكذا يعدد عليه قوله ، وقد نهاك الله أن تصلى على المنافقين ، يعنى أن تستغفر لهم كما صرح به فى رواية ، أو يعنى صلاة الميت إلهاما من الله ، فإنه مروع ومحدث أو فهما من النهى عن الاستغفار ، وأراد بالنهى آية هذه السورة ، وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما أكثر عليه قال : « أما أنى خيرت فاخترت ، لو أنى أعلم أنى لو زدت على السبعين يغفر له لزدت » فصلى عليه وأدلاه فى حفرة ، فلم يلبث إلا يسيرا بعد الانصراف حتى نزل :

(ولا تُصلِّ على أحدٍ منهم ماتَ أبداً) إلى : « فاسقون » وفى رواية إلى : « كافرون » قال عمر : فعجبت بعد من جرأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من الله ورسوله أعلم ، فما صلى على منافق بعده ، ولا قام على قبره ، وكان قبل ذلك يقوم على قبور المنافقين ، ويدعو لهم فيما روى •

وقال أنس : لما تقدم ليصلى عليه ، جاءه جبريل فجبذه بثوبه ، وتلى عليه الآية ، فانصرف ولم يصل ، والمشهور الأول ، وأنها نزلت بعد الصلاة ، ولم ينه عن القميص لأنه مكافأة والصفة به بخل ، بخلاف

الصلاة فإنها استغفار ، ولا حظ فيه لكافر ، كما يدل عليه ترتيب النهي على قوله : « مات » أى مات على الكفر ، كما نص عليه بقوله : « أبدا » على أنه متعلق بمات ، أى مات موتا أبديا ، فان إحياء الكافر بعد موته للتعذيب دون التمتع ، فلا حياة له نافعة ، فكأنه لا حياة له ، والمشهور تعاقبه بتصل ، أو بلا ، وأيضا تكفنه فى قميصه مع كفره لا ينفعه ، فهو كغيره من الأكفان •

كما روى عنه أنه قيل له فى ذلك فقال : « إن قميصى لا يغنى عنه شيئا ولن أؤمل من الله أن يدخل بفعلى هذا فى الإسلام كثيرا » فيروى أنه أسلم ألف من الخرج لما رآوه طلب التبرك بثبوبة ، والنجاة به ، وطلبوا ترحمه واستغفاره ، فكان ذلك لطفا وجلبا لغيره ، ولكن الرواية الصحيحة أنه قال : « أمل أن يدخل رجال من قومه فى الإسلام » فإنه قد ضعف النفاق ، ولا يبلغ أهله حينئذ ألفا ، وإنما صلى عليه جريا على ظاهر أمره لما فى ذلك من المصلحة ، ولو علم أنه مشرك ما صلى عليه ، أو كان عالما بإشراكه ، ولكنه قبل عنه إنكار الشرك حين اعتذر وأنكر ما يقال عنه ، كيف وقد نزل عليه : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » على ما يأتى فيهم إن شاء الله ، وجملة مات نعت ثان ، والأول منهم أو حال من أحد أو من ضمير المستتر فى النعت •

(ولا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ) للدفن أو الزيارة (إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ) تعليق جملى للنهي عن الصلاة ، والوقوف على القبر ، أو تعليق لتأبيد الموت على تعليق أبدا بمات ، وإنما قال : مات وماتوا بلفظ الماضى ، مع أنهم حينئذ لم يموتوا لأنهم

لا بد يموتون ، فكأنهم ماتوا ، أو لأن ذلك على تقدير حصول الموت ، ويدل على سوغ أن النفاق في القرآن قد يقع على من أسر الشرك قوله : « إنهم كفروا بالله ورسوله » فإن من فعل كبائر غير الشرك ، لا يقال فيه إنه كفر بالله ورسوله ، ولعل أصحابنا يقولون : المراد كفروا بنعم الله ورسوله ، ونعم الرسول ما جرى على يده من الخير وأمر الإسلام ، أو يقولون : نزل أفعالهم وأقوالهم الخبيثة منزلة الكفر بالله ورسوله ، ويقصرون منع الصلاة على هؤلاء الذين خصهم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، ويأخذون الصلاة على سائر المنافقين الذين لم يسروا الشرك من قوله صلى الله عليه وسلم : « ظلوا على كل بار وفاجر من أهل القبلة » هذا ما ظهر لى في تطبيق كلام الأصحاب على الآية ، ولم أر من تكلم بذلك ، ولى في ذلك كلام في جامع الوضع والحاشية •

(ولا تعجبك أموالهم وأولادهم) كره مع ما بعده للتأكيد ، فإن النفوس شديدة الحب للمال والولد ، فأعيد ذلك زجرا لهم ، وأيضا مضى لذلك زمان ، فربما غفلوا فأعيد النهي ليتنبهوا أيضا للجديد من الطراوة ، ما ليس القديم أو نزل ذلك في شأن فرقة غير الفرقة التي نزل فيها ذلك ، أولا ، وكان ذلك بإلغاء التقدم قوله : « ولا ينفقون إلا وهم كارهون » وقد مر كلام فيه ، وهذا بالواو ، ولعدم التقدم ما يترتب هو عليه •

(إنكما تريد الله) تعليل جملى (أن يعضبهم بها) وأسقط في هذا التكرير لفظة لا قبل الأولاد ، ولفظة الحياة قبل الدنيا اختصار من حيث إنه تكرر ، وقيل : أسقط هنا لا تنبيها على أنه سواء الإعجاب بكثرة

المال ، والإعجاب بكثرة الولد ، وأكثرية حبهم للولد الدال عليها زيادة لا هنالك وما دونها ، وأسقط اللام تنبيها على أنها هناك بمعنى أن الذكران هنا قبل ، وعلى أنه لا تعاليل في حكم الله ، وأسقط الحياة تنبيها على أنها كل حياة ، حتى إن الأولى الاقتصار على لفظ الدنيا .

(وتَزَهُقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ) من سور القرآن فيها الأمر بالإيمان والجهاد ، ويجوز أن يراد بعض بعض السورة إطلاقا للكل ، وإرادة البعض ، أو حذفًا للمضاف ، أى بعض سورة ، وقيل المراد سورة براءة على إرادة البعض ، أو تقدير مضاف وهو ضعيف ، لأن إذا للاستقبال ، وبعض براءة المأمور فيه بالإيمان والجهاد نزل قبل هذا ، إلا إن كان صاحب هذا القول ممن أجاز خروجها عن الاستقبال ، كما قال بعض : إنها في قوله تعالى : « ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم » « وإذا رأوا تجارة » للماضي وفي « والليل إذا يغشى » للحال أو اعتبر الحال الماضية السابقة على زمان نزول ذلك البعض ، حتى كأن وقت نزول هذه الآية متقدم على نزول ذلك البعض ، وهكذا في « إذا ما أتوك » « وإذا رأوا » .

(أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ) أن مصدره تقدر قبلها باء ، أو في بناء على جواز دخول الجار على الطلب ، ولا يجوز ذلك عندي ، بل هي مفسرة ، لأن إتيان السورة إحياءها ، والإحياء فيه معنى القول دون حروفه .

(اسْتَأْذَنَكَ) القعود عن الغزو (أُولَئِى الطَّوْلِ) السعة في المال والرياسة ، كالجند بن قيس ، وعبد الله بن أيوب ، ، ومعتب بن قريش

(مِنْهُمْ) أى من المنافقين والخطاب فى آمنوا وجاهدوا للمنافقين ، أى أخلص الإيمان ، وقيل للمؤمنين ، وعليه فالمراد دوموا على الإيمان والجهاد ، ويدخل المنافقون بالتبع •

والذى عندى أن الخطاب للناس ، والمراد الدوام ، فالمؤمنون مأمورون بالدوام ، والمنافقون مأمورون بالدوام على ما لم يكونوا عليه ، كما تقول لمن يقرأ سورة الكوثر مثلاً : دم على قراءتها ، وقدم الإيمان لأنه الباعث على الجهاد ، ولأنه إنما ينفع للجهاد معه ، وخص أولى الطول بالذكر لأنهم يحتاجون إلى الاستئذان دون الفقراء الذين لا يقدرّون على الجهاد ، ولأن الذم ألزم لهم لكونهم قادرين على الجهاد والسفر •

(وَقَالُوا ذَرْنَا) اتركنا (نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ) أى مع الذين قعدوا عن الخروج لعذر ، كمرض وأنوثة ، وضبط المدينة ، واستأنف الله سبحانه وتعالى الذم لهم بقوله :

(رَضُّوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) أى مع النساء جمع خالفة ، ولذلك كان الجمع على فواعل ، مع أن الصفة لمن يعقل كضاربة وضوارب ، وقال أبو جعفر النحاس : يقال للرجل الذى لا خير فيه : خالفة ، وكذا قال النظر بن شميل ، فعلى هذا فإنما جمع على فواعل مع أنه صفة للمذكر ، نظر إلى تأنيث لفظه ، وقيل جمع خالف شاذ كفارس وفوارس وما مثله إن لم تقدر الطائفة ، قيل : مثل ذلك ، أن يسمع هؤلاء فوارس ، فإنه إن قدر هؤلاء طائفة فوارس فلا شذوذ فيه ، وإن سمع رجال فوارس فشاذ قطعاً على ما قال الإمام المراتى •

(وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ) شبه الكفر الذى اختاروه بما يختم

به الكتاب ويمنع من نشره ، لأنه مانعهم الهدى (فَهَمْ لَا يَفْقَهُونَ) لا يعلمون ما في الجهاد ، وموافقة رسول الله صلى الله وسلم من السعادة والفوز ، وما في التخلف من الشقاوة والهلاك •

(لَكِنَّ الرِّسَالَةَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) الذى ظهر لى إبقاء لكن على الاستدراك ، فإن النظر إلى مجرد تخلف هؤلاء يوهم فى الجملة أن تخلفهم قد أوهن المؤمنين ، وأوقع فيهم ضعفا فيفترون هم أو بعضهم عن الجهاد ، أو يخرجون متهاونين ، فأزال الله ذلك الإبهام ، بأن المؤمنين مازالوا فى قوة بصيرة ، وبلوغ جهد فى بذل أنفسهم وأموالهم فى الجهاد ، وقول جار الله والقاضى : إن تخلف هؤلاء فقد جاهد من هو خير منهم ، يحتمل ذلك بأن يريد أنهم إن تخلفوا فما أوقع تخلفهم ، وهنا فيمن هو خير ، وقد جاهد بالانفس والمال ، ويحتمل إخراجها عن الاستدراك بناء على أنها قد تخرج عنه •

(وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ) النصر والغنيمة فى الدنيا ، والجنة والكرامة فى الآخرة ، وقال الحسن : الحسب العين ، كقوله سبحانه وتعالى : « فَيَهِنُ خَيْرَاتُ حَسَانٍ » جمع خيرة وهو المستحسن من كل شىء ، وكثر استعماله فى النساء ، وقيل الخيرة بإسكان الياء مخفف من خيرة بكسرها مشددة (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون بالمطلب ، فإن الفلاح يستعمل بمعنى إدراك البغية وبمعنى البقاء •

(أَعْدَاءُ) أى هيا (اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) خالدين فيها ذلك الفوز العظيم (بيان لبعض خيراتهم الأخروية المعدة لهم على الجهاد ونحوه من الطاعات •

(وجاءَ المعذرونَ) هو اسم فاعل عذّر بتشديد الذال ، يقال : عذر بالتشديد في الأمر إذا إذا قصر فيه ، موهما أن له عذرا ولا عذر له ، وهم منافقون لم ييسروا الشرك ، بدليل أنه قابلهم بقوله : « وقعد الذين كذبوا الله ورسوله » وهم المنافقون الذين أسروا الشرك ، فنفاق المعذرين بالكسل والكذب في ادعاء العذر ، مع أنه لا لهم عذر ، أو اسم فاعل اعتذر ، فأصله المتعذرون أبدلت التاء ذالا وسكنت بنقل فتحتها للعين وأدغمت •

ويجوز في سائر الكلام في مثل هذا كسر الفاء ، بأن يقال : وقع التسكين بلا نقل ، فالتقى ساكنان وكسر الأول وهو الفاء وضمهما تبعا للميم ، كما في اسم فاعل يهدى ويخصم بفتح الياء وتشديد ما قبل الآخر ، والمعنى جاء الذين اعتذروا ، وكونهم غير صادقين في العذر مستفاد من خارج لا من الصبغة ، كما زعم بعض ، وقيل هم منافقون أسروا الشرك ، وإنما قابلهم بقوله : « وقعد الذين كذبوا الله ورسوله » لأن هؤلاء القاعدين أظهروا شركهم بعودهم بدون اعتذار ، بخلاف المعذرين ، أو كل منافقون ، وخصهم لأنهم لم يعتذروا ، وقيل : المعذرون مؤمنون عذرهم صحيح ، فاعتذارهم الحق •

ويجوز على هذا وجه آخر ، وهو أن يكون من اعتذر بمعنى بالغ في طلب اجتهاده ، فهم بالغوا في طلب الغزو معك ولم يقدرُوا ، وبكونهم مؤمنين ، قال ابن عباس ، ومجاهد ، وغيرهم ، وعليه قراءة الضحاك ، والأعرج ، وأبى صالح بإسكان العين ، ونسبت ليعفوا من قولك : أعذر

إذا جاء بعذر مقبول واجتهد فيه ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « لقد أعذر من أنذر » أى لا لوم على من أعذر ، أى جاء بعذر بين وهو الإنذار ، وقرأ مسلمة بتشديد العين والذال ، على أن الأصل المتعذرون ، أبدلت التاء عينا ، وأدغمت فى العين ، وهو لحن مردود عليه ليعد مخرج التاء من العين ، فلا تبدل وتدغم ، وقرأ سعيد بن جبير : المتعذرون بتاء قبل العين وهو صحيح •

(مِنْ الْأَعْرَابِ) عرب البادية (لِيُؤْذَنَ لَهُمْ) فى القعود فأذن لهم ، وهم اثنان وثمانون رجلا من أسد وغطفان ، يعتلون بقلّة المال ، وكثرة العيال ، وقال مجاهد ، وابن إسحاق : من غفار منهم خفاف بن إيماء بن رخصة ، وهذا يقتضى أنهم مؤمنون ، ونص مجاهد أن الله لم يعذرهم ، وقال الضحاك : من رهط عامر بن الطفيل ، قالوا : إن غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهلينا أو مواشينا ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيغنينى الله عنكم » •

(وَقَعَدَ الْكَذِبْنَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أى لم يأتوها بصدق ما فى أسنتهم من أنهم غير مشركين ، أو من أنهم آمنوا أو أخلصوا ، وليسوا بمخلصين إذ قعدوا بلا عذر ولا استئذان ، جرأة على الله ورسوله ، وعن أبى عمرو بن العلاء : أنهم هم المعذرون ، وعليه فقعدوهم بعد اعتذار ، ويكون الذين حينئذ موضوعا موضع الضمير يشفع عليهم بما تضمنته الصلة من الكذب فى الاعتذار ، كذا ظهر لى فى توجيه قوله ، وقرأ أبى الحسن فى الرواية المشهورة عنه بتشديد الذال ، وهو أنسب بالإشراك •

(سَيُصِيبُ الْكَذِبْنَ كُفْرُؤُهُمْ) من للبيان ، ويجوز أن تكون

للتبعض ، فيعتبر في الكفر الإصرار عليه ، فيخرج البعض الذي لم يصر بأن تاب ، والكفر يعم النفاق والشرك ، ومن النفاق القعود عن الخروج لمجرد الكسل لا شكا ، والهاء للمعذرين ، أو للأعراب ، أو للقاعدين (عذابٌ أليمٌ) في الآخرة بالنار ، وبالقتل في الدنيا أيضا لمن أشرك أو فعل موجب القتل ، وبالأسر لمن أشرك •

(لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ) كالشيوخ والصبيان والنساء ، ومن هو في أصل خليفته ضعيف أو نحيف لا يستطيع الغزو (وَلَا عَلَى الْمَرْضَى) شامل للزمنى ، والعرج ، والعمى ، وكل ذى علة حدثت في بدنه تمنعه كمرض •

(وَلَا عَلَى الْكَافِرِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ) في مؤنة السفر والغزو ، كزاد وراحلة ، وسلاح وطعام ، كجهينة ومزينة وعذرة قبائل فقراء ، وقيل : نزلت في بنى مقرن ، وهم ستة إخوة صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم وهم من مزينة ، وليس في الصحابة ستة إخوة غيرهم ، وقيل في عبد الله بن معقل المزنى ، وقيل في رجل من مزينة ، سواء ثم أطلقت على اسمه وهو عائذ بن عمرو ، واللفظ يشمل أيضا من ليس سببا في النزول •

(خَرَجَ) إثم في التخلف ، وإن خرج من كان كذلك منفعة كحفظ المتاع ، وتكثير السواد لكان له أجر عظيم إن كان لا يلقي نفسه في التهلكة ، ولا يكون كلاءً (إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) بالإيمان والطاعة ، سرا وعلانية ، والحب والبغض في الله ورسوله ، أو يحفظ البلد ، والتحرز عن إنشاء الأراجيف ، وإثارة الفتنة ، وإيصال الخير إلى أهل المجاهدين ،

والقيام بمصالح بيوتهم ، وقرأ أبو حيوه بالنصب وإسقاط اللام ، وعن قتادة : نزلت الآية في ابن أم مكتوم وكان أعمى •

(مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ) الناصحين المعذورين ، وأقام الظاهر مقام المضمحل ليصفهم بالإحسان فلا يبقى للعتاب لهم وجه (مِنْ سَبِيلِ) طريق إلى عتابهم ، أو تأثيمهم ، فإنهم سدوا بإحسانهم تلك الطريق (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) للمسيئين إذا تابوا ، فكيف بالمحسنين ، أشار إليه ابن عباس رضى الله عنهما وقيل لهم :

(وَلَا عَلَى الَّذِينَ) عطف على قوله : « عَلَى الضعفاء » أو قوله : « وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ » أو قوله : « عَلَى الْمُحْسِنِينَ » (إِذَا مَا) صلة مؤكدة لإثباتهم أنه حقيق صادقون فيه ، والله أعلم (أَتَوَكَّلْ لِتَحْمِلَهُمْ) على الدواب لغزو ، وعن بعضهم على الخفاف المرقعة ، والنعال المخصوفة ، وعن الحسن بن صالح : على النعال ، قال بعض : إطلاق الحمل على التثميل شاذ ، وبالجمله أنهم لو وجدوا أدنى ما يركب ويحمل عليه ما يحتاجون إليه لخرجوا ، وقرأ لتحملهم بالنون •

(قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ) الذى عندى أن جملة قلت بدل اشتغال من أتوك ، فإن قوله قوله : « لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ » من سببيات إتيانهم للحمل ، أو حال مقارنة ، لأن المقارنة إما متعقبة لمعنى عاملها بلا فضل زمان كما هنا ، وإما واقعة معه فى وقت واحد ، وتقدر قد على هذا ، ويجوز أن تقدرُوا أو معترضة على طريق الاستئناف البيانى ، وأصلها بعد الجواب وهو قوله :

(تَوَلَّوْا) كأنه لما قيل تولوا (وَأَعْيَيْنَهُمْ تَفْيِضٌ مِنَ الدَّمْعِ)

حَزَنًا) قيل ما لهم : تولوا باكين حزنا ، فأجيب بأنه قال لهم : لا أجد ما أحملكم عليه ، ثم قدم على الجواب ، وقال الجرجاني : معطوف بعاطف محذوف ، أى وقلت ، وقدر بعضهم الفاء وهو حمل على القليل إذ حذف العاطف وحده في السعة قليل ، ولا سيما على تقدير غير الواو ، وأجاز بعضهم كون الجواب هو قلت ، وتولوا مستأنف ، ومن الدمع قال جار الله والقاضى : في محل نصب على التمييز ، ومن للبيان وهو باطل من حيث الصناعة ، ولو صح من حيث المعنى ، وقيل : من صلة ، والدمع تمييز بقاء على جواز زيادة من مع المعرفة ، وتعريف التمييز ، وقيل : من صلة ، والدمع بدل اشتمال من الضمير في تفيض ، وذلك أبلغ من قولك : يفيض دمعها ، لأن العين جعلت كأنها دمع ، أى فائض ، وحزنا مفعول لأجله ناصية تفيض ، أو حال من الهاء مبالغة ، أو بتقدير ذوى حزن أو بتأويله بحزنين أو مفعول مطلقا بمحذوف دل عليه تفيض (ألاَّ يُجِدُّوا) أى لئلا يجدوا متعلق بحزنا أو بتفيض ، أى لأنهم لا يجدون إذا لم تحملهم وتتفق عليهم (ما يَنْفِقُونَ) على تملك الحمولة وعليها وعلى أنفسهم ، فيتعذر غزوهم وهم سبعة من الأنصار ، سموا البكائين لبكائهم في ذلك ، معقل بن يسار ، وعبد الله بن كعب ، وعلبة بن يزيد ، وصخر بن خنساء ، وسالم بن عمير ، وثعلبة بن غنمة ، وعبد الله بن معقل •

وقيل سبعة من بطون شتى : سالم بن عمير من بنى عمر ، وابن عوف ، وحضرمي بن عمرو من بنى واقف ، وأبو ليلى عبد الرحمن من بنى مازن بن النجار ، وسلمان بن صخر من بنى المعلا ، وأبو ربيعة عبد الرحمن بن زيد من بنى حارثة ، وعمرو بن غنمة من بنى سلمة ، وعائذ بن عمرو المزنى ، وقيل : عبد الله بن عمرو المزنى ، وعبارة بعض عتبة بن زيد •

وقال مجاهد : هم بنو مقرن الإخوة الستة ، وقد مروا في غير هذه الآية ، وعزاه بعض للجمهور ، وقيل : إنهم بنو مقرن ، وإنهم ثلاثة : محقل ، وسويد ، والنعمان ، والصحيح أنهم ستة ، واسم الثلاثة الآخرين : عقيل ، وسنان ، وهند ، وقيل : أحدهم عبد الرحمن ، وقيل : نزلت في عبد الله بن محقل ، وقيل : عائذ بن عمرو ، وقيل : في العرياض بن سارية ، وقيل : في هؤلاء مع عمرو بن الحمام ، وقيل : في أبي موسى الأشعري ورهطه ، قال : أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الحملان ، فقال : « والله لا أحملكم على شيء » فرجعت حزينا بمعنه ، وللخوف وجد على في نفسه ، فأخبرتهم ولبثت سويعة ، وسمعت بلالا ينادي : أين عبد الله بن قيس ؟ فأجيبته ، فقال : أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيته فقال : « خذ هاتين القرنيتين » وهاتين القرنيتين لستة أبعرة ابتاعهن حينئذ من سعد « فانطلق بهن إلى أصحابك فقل إن الله أو إن رسول الله يحملكم على هؤلاء فاركبوهن » .

وروى أن علبة بن زيد ، صلى من الليل ويكي وقال : اللهم إنك قد أمرت بالجهاد ورغبت فيه ، ثم لم تجعل عندي ما أتقوى به مع رسولك ، ولم تجعل في يد رسولك ما يحملني عليه ، وإنني أتصدق على كل مسلم بكل مظلمة في مالي أو جسدي أو عرضي ، ثم أصبح مع الناس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أين المتصدق بهذه الليلة ؟ » فلم يقم أحد ، ثم قال : « أين المتصدق ؟ » فليقم فقام إليه فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم : « أبشر فوالذي نفس محمد بيده لقد كتبت في الزكاة متقبلة » .

(إِنَّكُمْ السَّائِلُونَ) بِالْمَعَاتِبَةِ وَالْعَاقِبَةِ (عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ)
في التخلف (وهُم أَغْنِيَاءُ) قادرون على الخروج معك ، زعم بعض أن

إنما هنا للمبالغة والتأكيد دون الحصر ، قلت : بل هي للحصر الإضافي ، كأنه قيل : على الأغنياء القادرين ، لا على المحذورين ، فليس عدم وجود السبيل إلى غير هذه الفرقة مانعا للحصر فانهم ، بل يجوز أن يراد بالسبيل الكامل في المعاملة ، وهو يتوجه إلى من اتصف بالغناء ، ولنا سبيل أخرى غير كاملة تتوجه إلى من له قدرة ما ، ولكنه لا يتصف بالغناء ، فالمراد على هذا حصر السبيل الكامل في العتاب على الأغنياء فانهم ، هذا ما ظهر لي في ثبات الحصر ، ثم استأنف ذمهم مبينا للسبب استئذانهم في التخلف بلا عذر ، وهو رضاهم بالدناءة إيثارا للراحة إذا قال :

(رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ)
فغفلوا عن سوء العاقبة وما طبعه إلا خذلانه ، وليس بخير (فهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ما في الجهاد من الخير ، وما التخلف من الضر ، نزل ذلك في الجد بن قيس ، ومعتب وعبد الله ابني أبي ونحوهم وقد مر .

(يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ) عن تخلفهم (إِذَا رَجَعْتُمْ) الخطابان للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، لأنهم يعتذرون أيضا للمؤمنين ، وقيل : الخطابان للنبي صلى الله عليه وسلم والجمع تعظيم (إِلَيْهِمْ) من هذه الغزوة .

(قُلْ) لهم (لَا تَعْتَذِرُوا) وعلل هذا بقوله : (لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ) أي لن نصغي وإن ننقاد إلى اعتذاركم لأنه كذب ، وعلل هذا بقوله : (قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ) أي عرفنا بتشديد الراء فهو محتاج إلى مفعولين : الأول نا ، والثاني محذوف منعوت بقوله : (مِنْ أَخْبَارِكُمْ) أي شيئا من أخباركم ، أو هو إخبار ومن للتأكيد على قول أبي الحسن الأخفش ،

يجوز بزيادة من في الإيجاب ، ومع المعرفة أى قد نبأنا الله أخباركم ، أو نبأ بمعنى أعلم ، فالمفعولان الأولان هما ما ذكر ، والثالث تقديره كذبا أو كاذبة ، وأخبارهم على الوجه الأول هى ما في قلوبهم من النفاق والفساد ، والخيال والإيضاع ، خلاف المؤمنين ، وبفى الفتنة ونحو ذلك ، وعلى الثانى هى كلامهم فى الاعتذار .

(وسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) بعد ذلك أتتوبون عن النفاق أم لا ؟ وهذا إهمال واستتابة ، أو تفون بالوعد أم لا ؟ وذلك أنه قيل : وعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنصر ، روى أن ابن أبى حلف بالله الذى لا إله إلا هو لا يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا ، وطلبه أن يرضى عنه ، فنزل ذلك إلى قوله : « الفاسقين » وإن قلت : لم قال : « وسيرى الله » وهو قد علم بما يعملون فى الأزل ؟

قلت : لأن مراده بالرؤية الجزاء ، وذلك أنها بمعنى العلم ، والعلم بشئ يقتضى الجزاء عليه خيرا أو شرا ، والجزاء إنما هو بعد العمل ، أو لأن كما علمه فى الأزل ، وبعد الأزل يعلمه إذا وقع أو لأن المراد سيراء الرسول ، وذكر الله تعظيما وتأكيذا .

(ثُمَّ تَرَدُّونَ) بالبعث (إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ) كلما غاب عن الخلق (وَالشَّهَادَةِ) كلما شاهده الخلق ، والأصل ثم تردون إليه فوضع الظاهر موضع الضمير ليدل على علمه بما أخفوا وما ظهروا (فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) بالتوبيخ والعقاب ، وذلك أن المشركين يسألون فى بعض مواطن القيامة توبيخا ، ولا يسألون فى بعض ، ولا يسألون عتابا يعقبه رضا ، أو أراد بالتنبية الجزاء ، فإن جزاءهم على أعمالهم كالإخبار بها ، وإن لم يكونوا مشركين فلا إشكال ، فإنهم يحاسبون حسابا يسيرا .

(سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِذَا انْقَلَبْتُمْ) رجعتم (إِلَيْهِمْ لَتَعْرَضُوا عَنْهُمْ) أى لتتركوا عتابهم وتوبيخهم (فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ) كما يحبون ، فإن العتاب لا يؤثر فيهم ، وعلى ذلك بقوله : (إِنَّهُمْ رَجَسٌ) أى لأنهم نفس الخبث والنجس ، فلا يطهره شيء ، بخلاف من أصله طاهر ، فإنه إذا فرطت منه زلة أمكن تطهيرها ويقول :

(وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ) أى مصيرهم هى ، والتعليان مغيبان وكأنه قيل : لأنهم نفس الخبث والنجس ، ولأن الله سبحانه قد أوعدهم النار فهي تكفيهم عتابا وتوبيخا فلا تتكلفوهما ، أو هذا من تمام التعليل الأول ، وقيل : معنى : « فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ » فلا تجالسوهم ولا تكلموهم (جزاء) مفعول مطلق أو مفعول لأجله معلق لقوله اعرضوا أو للمحذوف أى أوعدهم بجهنم جزاء (بما كانوا يكسبون) .

وعن بعضهم : إن هذه الآية « سيحلفون بالله » الخ أول ما نزل في المنافقين في غزوة تبوك ، وذلك أن بعض المنافقين استأذنوه في التحلف فأذن لهم ، فخرجوا من عنده ، وقال أحدهم : والله ما هو إلا شحمة لأول آكل ، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل فيهم القرآن ، فأنصرف رجل من القوم فقال للمنافقين فى مجلس منهم : والله لقد نزل على محمد فيكم قرآن ، فقالوا له : وما ذلك ؟ قال : لا أحفظ إلا أنى سمعت ووصفكم بالرجس ، فقال لهم مخشى : والله لوددت أن أجلد مائة جادة ولا أكون معكم ، فلاحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما جاء بك » فقال : وجه رسول الله تسفه الريح ، وأنا فى الكن ، فروى أنه ممن تاب ، وقيل : لما قدم من تبوك جلس للناس ، فجاء المتخلفون يعتذرون ويحلفون ، فقبل عنهم ، وبايعهم واستغفر لهم ، ورضى عنهم فنزل قوله تعالى :

(يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ) فينفعهم ذلك في دنياهم
 (فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ) جوابه محذوف ، أى فلن ينفعهم رضاكم دون
 رضا الله ، أو لم يجز لكم بعد الأمر بالإعراض ، ونابت عنه علقته وهى
 قوله : (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) لأنه يعظم سرهم ،
 لا يغره ظاهرهم كما يغركم ، وليس رضاكم يستلزم رضاه .

(الْأَعْرَابُ) عرب البادية ، والعرب يطلق أيضا على من سكن
 القرى والمدن ، ممن نسبته عربية ، وكلامه عربى ، فهو أعم من الأعراب
 بالعموم المطلق ، وقيل : العرب من سكن الحاضرة فقط ، فبينهما مباينة ،
 وكلاهما اسم جمع ، والمفرد عربى وأعرابى ، وليس الأعراب جمع للعرب
 كما قيل ، وذكر بعض شيوخ ابن قاسم : أن العرب خلاف العجم ،
 سكنوا البادية أو القرى ، والأعراب سكان البادية ، تكلموا بالعربية أولا
 فيهما عزم وخصوص من وجه ، قال ابن قاسم : إن أريد بالعجم عجم
 النسب توقف العموم من وجه ، على أن يراد بسكان البوادي من يشمل
 عجم النسب ، وإن أريد عجم اللسان أو أعم من عجم النسب واللسان لم
 يتوقف على ذلك ، وقال الغزى فى حاشية مطول السعد : الأعجمى منسوب
 إلى الأعجم ، وهو الذى لا يفصح وإن كان من العرب ، والعربى خلافه ،
 وعليه فليس بين الأعراب والعرب عموم وخصوص من وجه ، ويجمع
 الأعراب على أعراب .

(أَشَدُّ كُفْرًا) شركاً (ونفاقاً) من أهل الحضر لبعدهم عن
 مجالسة العلماء ، وسماع القرآن والسنة والوعظ ، ولذلك قست قلوبهم ،
 ونجم نفاقهم ، وأطلقوا ألسنتهم ، كان زيد بن صوحان يحدث أصحابه
 بالعلم ، وعنده أعرابى ، وقد أصيبت يده اليسرى يوم نهاوند ، فقال
 الأعرابى : والله إن حديثك ليعجبني ، وإن يدك لترييني ، فقال : وما

يريبك من يدى وهى اليسرى ؟ فقال الأعرابى : والله ما أدرى اليمين تقطعون أم الشمال ؟ فقال زيد : قال الله : « الأعراب أشد كفرا ونفاقا » •

(وأَجْدَرُ) أى أحق (أن لا نَعْلَمُوا) يحرفوا (حُدُودَ ما أنزلَ اللهَ على رُسُولِهِ) الفرائض والسنن والأحكام ومعالم الشريعة ، وفى الحديث : « الجفا والقسوة فى الفدادين » وهم الحمالون والرعيان والبقارون والحمارون والفلاحون وأصحاب الوبر والذين تعلوا أصواتهم فى حروثهم ومواشيهم (واللهُ عليمٌ) بحال أهل الوبر والمدر (حكيمٌ) فيما يصيب به المسىء والمحسن عقابا وثوابا ، وفى ما حد من الحدود •

(وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ) يجعل أو يعد (ما يَنْفِقُ) فى سبيل الله جهادا وزكاة (مَغْرَمًا) أى غرامة ، فهو مصدر ميمى ، ومعناه ومعناه الخسران ، لأنه إنما ينفق خوفا من المؤمنين ، أو رياء لا رجاء ثواب ، أو خوف عقاب ، ومن الغرامة ما ينفقه الإنسان ، وليس يلزمه ، قبل : وأصله الدين ثم كثر استعماله فى ذلك •

(وَيَتَرَبَّصُّ) ينتظر (بكم الدوائر) نوائب الدهر وتقلباته ، بأن يموت الرسول ويظهر المشركون أو يغلبوم والمؤمنين ، فيستريحوا من الإنفاق والأحكام (عليهم دائرة السوء) هذا على طريق الدعاء ، وكل ما كان بطريق الدعاء من الله فهو إيجاب ، لأنه إنما يدعو من كان فوقه أحد يملك مالا يقدر هو عليه ، ويجوز أن يكون ذلك إخبارا من الله سبحانه وتعالى •

وعلى كل ، فذاك مقابلة لهم بمثل ما تربصوه بالمؤمنين ، بأن تكون

الغلبة للنبي والمؤمنين والفوز ، ومثله : « وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم » والدائرة مفرد الدوائر ، وهي اسم فاعل للخصلة تغلبت عليها الاسمية ، أو مصدر بمعنى الدور ، تغلبت عليه أيضا ، سميت به عاقبة الزمان ، فإنه تارة يأتي بالشر ، وتارة بالخير ، فهي من دور الزمان بمعنى تصرفه وتقلبه ، أو من الدور بالشئ بمعنى الإحاطة به ، فهي ما يصيب الإنسان ويحيط به ، بحيث لا يتخلص منه ، فعلى أنها تطلق عامة إضافتها للسوء لتبين المراد بها ، وعلى أنها تطلق في الشر ، فإضافتها إليه مبالغة .

والسوء بفتح السين وإسكان الواو إسكانا حيا مصدر ، وفي الإضافة إليه من حيث إنه مصدر مبالغة على حد قولك : رجل كذب ، ورجل زنى ، ورجل صدق بالإضافة مبالغة في الذم والمدح ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو هنا وفي سورة الفتح ، بضم السين وإسكان الواو ميتا ، وكذا ابن محيىصن ، وعاصم ، والأعمش في رواية عنهم هنا ، وهو أيضا رواية عن ابن كثير ، ولم يختلف القراء في الفتح في « وما كان أبوك امرأ سوء » والمعنى واحد عند بعض .

وقال بعض : المفتوح مصدر ، والمضموم اسم ، وهو الذى يظهر لى ، وقيل : المضموم اسم مصدر ، وقيل : هو فى الأصل مصدر ، ولا يقال : رجل سوء إلا بفتح السين فيما قال الأكثرون ، وحكى قوله :

وكتب كذذب . سوء لما رأى دما

بصاحبه يوما أحال على الدم

بضم السين .

(والله سميع) لما يقولون عند توجه الإنفاق والصدقات إليهم بإلزامها إياهم ، وعند الإنفاق والتصدق (عليم) بإظهارهم الكفر والنفاق ، والغش والسوء للمؤمنين ، قيل : أعراب أسد وغطفان وتميم ، واستثنى الله منهم بقوله :

(ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) قال مجاهد : هم بنو مقرن من مزينة ، وهم ستة على المشهور ، وقيل : ثلاثة ، وقيل : سبعة ، وقيل : عشرة ، روى عن عبد الرحمن بن معقل ابن مقرن : إنا كنا عشرة ولد مقرن ، فنزلت فينا : « ومن الأعراب من يؤمن بالله » الآية ، قال بعضهم : أراد بالعشرة أولاد مقرن الستة أو السبعة ، وأولادهم ، وقيل : عبد الله ذو البجادين ورهطه ، وسمى بذلك لأنه حين أراد المسير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شقت له أمه بجادا ، وهو كساء باثنين ، فاتزر بواحد وارتدى بالآخر ، وقيل : منعه بعض قومه ، فبقى في واحد فشقه كذلك حين قرب المدينة وهو المشهور ، وقد ذكرته في غير هذا الموضع ، ومات في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ١٠

وقال الكلبي : أسلم وغفار وجهينة ، وعن أبي هريرة : هؤلاء ومزينة ، وفي الحديث عنه : أن تلك الفرق الأربع خير بنى تميم ، وبنى أسد ، وغطفان ، وبنى عامر بن صعصعة ، وأنه صلى الله عليه وسلم قال : « أسلم سلمها الله ، وغفار غفر الله لها ، أما أنا لم أقبلها لكن الله قالها » وقال : « قريش ، والأنصار ، وجهينة ، ومزينة ، وأسلم وأشجع ، وغفار موال ليس لهم مولى دون الله ورسوله » .

(ويتخذ ما ينفق) في الجهاد ومن الزكاة (قربات) سبب

قربات جمع قربة بضم الراء كالكاف ، أو قربة بإسكانها ، وعليه فضمة الراء في جمعه تبعا للقف لجواز اتباع العين للفاء في الجمع بألف ، وتاء الاسم غير الصفة الثلاثي السالم العين من تضعيف ، وجر اعتلال الساكن العين المؤنث مختوما بتاء التأنيث ، أو مجرد ، ولغة هذيل الاتباع أيضا فيما إذا كان قبل حرف العلة فتحة وهو مفعول ثان .

(عِنْدَ اللَّهِ) نعت لقربات ، أو متعلق بيتخذ ، ومعنى الضدية أنك إذا تقربت إلى شيء فقد حصلت لك قربة بحضرته ، (وَصَلَّوَاتِ الرَّسُولِ) أى أدعيته بخير الدنيا والآخرة ، وكان صلى الله عليه وسلم يدعو للمتصدقين حين أخذ صدقاتهم ويستغفر لهم كقوله : « اللهم صلى على آل أبى أوفى » أى ارحمهم ، وذلك سنة ، ولكن لا يدعى غيره بلفظ الصلاة ، ويأتى فيه كلام إن شاء الله ، ولا يدعو بالجنة لمن لا يتولاه ، والعطف على قربات ، أى وسبب صلوات الرسول ، أو على ما ، والأول أرجح وحقق الله رجاءهم بقوله :

(أَلَا إِنَّهَا) أى نفقتهم المدلول عليها بذكر الإنفاق ، وأن عطف الصلوات على ما فالأنسب عود الضمير للصلوات ، وأزال الخفلة بألا وأكد بها ، وبأن (قُرْبَةً لَّهُمْ) وقرأ ورش بضم الراء وهو الأشهر عن نافع ، وسكنها الباقيون ، واختلف عن عاصم والأعمش وهما لغتان (سَيَدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ) وعد بإحاطة الرحمة بهم ، والسين لتأكيد على ما مر من جار الله ، وقرره بقوله : (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للمؤمنين المنفقين (رَحِيمٌ) بهم إذ وفقهم للطاعة .

(وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ) مبتدأ وخبر ، أى السابقون بالخير هم الأولون ، أو مبتدأ أو نعت ، والخبر رضى الله عنهم (مِنَ الْمُهَاجِرِينَ)

والأنصار) أما السابقون من المهاجرين فالذين صلوا إلى القبلتين ،
وأما من الأنصار فأهل بيعة العقبة الأولى ، وهم سبعة ، وأهل العقبة
الثانية وكانوا سبعين ، والذين آمنوا حين قدم عليهم في المدينة :
أبو زرارة مصعب بن عمير ، علمهم القرآن •

وقيل : أهل العقبة الأولى وهم ستة ، والثانية وهم اثنا عشر ،
وقيل : أحد عشر ، والثالثة وهم سبعون منهم البراء بن معرور ، وعبد الله
ابن عمرو ، وابن حزام ، وسعد بن عباد ، وسعد بن الربيع ، وعبد الله
ابن رواحة ، أما الستة : فأبوا أمامة سعد بن زرارة ، وعوف بن الحارث
ابن رفاع ، وهو ابن عفراء ، ورافع بن مالك بن عجلان ، وقطبة بن
عامر بن حديدة ، وعقبة بن عامر بن نابي ، وجابر بن عبد الله بن
رباب ، وليس بجابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام ، ومنهم من يجعل
فيهم عبادة بن الصامت ، وبعضهم يجعله بدل جابر ، واعدوه أن يرجعوا
إلى عشائرتهم ويدعوهم إلى الإسلام بعد أن يصلحوا ذات بينهم
ليجتمعوا عليه ، وقد كانت قبل عامهم ذلك حرب ، وأن يرجعوا العام
القابل فلم تبق دار إلا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم •

ولقيه في القابل اثنا عشر ، وهم أصحاب العقبة الثانية ، وهم
الستة إلا جابر ومعاذ بن الحارث بن رفاع ، أخو عوف ،
وذكر أن ابن عبد قيس الزرقى ، وعبادة بن الصامت ،
وأبو عبد الرحمن يزيد بن ثعلبة ، والعباس بن عبادة ، وهم من الخزرج ،
وأبو الهيثم بن التيهان بإسكان التحتية ، وقيل : بتشديدها من بنى
عبد الأشهل ، وعويم بن ساعدة ، وهما من الأوس ، وكان أسعد يجتمع
بمن أسلم في المدينة ، وكتب إليه الأوس والخزرج أن ابعثوا إلينا من
يعلمنا القرآن ، فبعث إليهم مصعبا ، وقيل : كتب إلى مصعب بهم أن

يجتمع بهم ، وبأبيه الاثنا عشر كبيعة النساء بعد ، وعلى السمع والطاعة ، في انعسر واليسر ، والمنشط والمكره ، وقبول تقضيله غيرهم عليهم ، وعدم منازعة الأمر أهله ، والقول بالحق بلا خوف لوم لائم وأظهر الله الإسلام بهم في المدينة .

وكانت الجمع في الصلاة بأربعين رجلا ، أسلم بيد مصعب كثير منهم : سعد بن معاذ ، وأسيدي بن حضير ، وأسلم بهم جميع بنى عبد الأشهل في يوم واحد إلا عمرو بن ثابت ، فأسلم يوم أحد واستشهد ولم يسجد سجدة ، وأخبر صلى الله عليه وسلم أنه من أهل الجنة ، ولم يكن في بنى عبد الأشهل ، ففي العام الثالث ، وأهلها سبعون رجلا ، وقيل : وامرأتان ، وقيل : يريدون رجلا أو رجلين . وقال ابن إسحاق : ثلاثة وسبعون وامرأتان ، وقال الحاكم : خمسة وسبعون منهم ثلاث نسوة ، وأول من بايع البراء بن معرور ، وقيل : أبو الهيثم ، وقيل : أسعد بايعوه يومئذ على منعه مما يمنعون أهلهم ، وعلى حرب العرب والعجم ، وحضر هذه العقبة العباس يتوثق له صلى الله عليه وسلم ، وكان على دين قومه ، وذلك ليلا .

وأول من هاجر أبو سلمة بن عبد الأسد ، ثم عامر بن ربيعة ، وامراته ليلى ، ثم عبد الله بن جحش ، ثم المسلمون أرسالا ، ثم عمر ابن الخطاب وأخوه زيد ، وعياش بن ربيعة في عشرين راكبا ، ثم عثمان ، قيل : حتى لم يبق معه إلا أبو بكر وعلى ، وذكر بعض : أن ذكوان رجلا من المدينة إلى مكة ، وسكنها معه صلى الله عليه وسلم ، ثم هاجر وهو مهاجري أنصاري ، قتل يوم أحد .

وقيل : « السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار » هم أهل

بدر ، وحولت القبلة قبل بدر بشهرين ، وقيل : الذين أسلموا قبل الهجرة ، وقيل : أهل بيعة الرضوان ، وقال محمد بن كعب القرظي جميع الصحابة لحصول السبق لهم بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو ضعيف ، لأن من أسلم يوم الفتح ليس مهاجريا ولا أنصاريا ، ولا يشمل اللفظ ، وكذا سائر من أسلم ، وليس بواحد •

وقيل : كل من هاجر قبل نسخ الهجرة ، وكل من أسلم من الأوس والخزرج على عهده صلى الله عليه وسلم ، وقد قسم الصحابة ثلاثة : مهاجري ، وأنصاري ، وسائر من أسلم من الصحابة ، إلا إن قيل : المراد بالأنصار كل ناصر لرسول الله لو لم يكن من الأوس والخزرج ، وهم طبقات : من أسلم أول البعث كخديجة ، وأبى بكر ، وعلى ، ومن أسلم بحمل عمر بعد إسلامه النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه إلى دار الندوة ، ومن هاجر إلى الحبشة كجعفر بن أبي طالب ، وكانوا أحد عشر ، وقيل : اثنا عشر معهم أربع نسوة ، وقيل : خمس ، وقيل : اثنتان وأميرهم عثمان بن مظعون ، وقال الزهري : لم يكن فيهم أمير •

وأول من خرج عثمان بن عفان مع رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خبرهما عنه فأخبرته امرأته بأنه قد حمل امرأته على حمار ، فقال إن عثمان أول من هاجر بأهله بعد لوط ، وفيهم من هاجر بأهله سواء ، وذلك سنة خمس من النبوة ، وأصحاب العقبة الأولى ، وأصحاب الثانية ، وأصحاب الثالثة ، ومن هاجر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحقه بقباء قبل بناء المسجد ، والانتقال إلى المدينة ، وأهل بدر الكبرى ، ومن هاجر بين بدر والحديبية ، ومن بايع بيعة الرضوان ، ومن هاجر

بعد الحديبية وقبل الفتح : كخالد وعمرو بن العاص ، وأبو هريرة ،
ورجح أنه هاجر قبل الحديبية عقب خيبر في أواخر خيبر ، ومن أسلم
يوم الفتح وهم خلق كثير ما بين بائع وكار ، ثم حسن إسلامه ، ومن
هو صبي أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وأراه يوم الفتح أو بعده
في حجة الوداع وغيرها ، كالسائب بن زيد .

وأول الناس إسلاماً خديجة ، هي من أول من صلى معه صلى الله
عليه وسلم ، ثم أبو بكر ، وقيل : أسلم قبله علي ، وعثيه الأكثر ، بل
قال ابن عبد البر باتفاق : وهو صبي ذو عشر سنين ، بمعنى أنه صدق
به ، وكره أمر قومه ، وقيل : أقل من عشر ، وقيل أكثر ، وقيل بالغ ،
والصحيح خلافه ، وقيل : تلاها في الإسلام ورقة بن نوفل ، وقيل
زيد بن حارثة .

ويجمع ذلك بأن أول من أسلم على الإطلاق خديجة ، وأول من
أسلم من الرجال الأحرار ، وأظهر إسلامه ودعى إليه أبو بكر ، وأول
من أسلم منهم بدون إفشاء ودعاء إليه ورقة ، وأول من صدق به وأذعن
له من الصبيان علي ، ومن الموالى زيد بن حارثة ، ومن العبيد بلال ،
وأول امرأة أسلمت بعد خديجة أم الفضل زوج العباس ، وأسماء بنت
أبي بكر ، قيل : وعائشة ، ويرده أنها حينئذ لم تولد ، وإنما ولدت سنة
أربع من البعثة .

وأسلم بعد زيد عثمان ، والزبير ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد
ابن أبي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله ، دعاهم أبو بكر فاستجابوا له ،
ثم أبو عبيدة عامر بن الجراح ، وأبو سامة عبد الله بن عبد الأسد ،

والأرقم بن أبي الأرقم المخزومي ، وعثمان بن مظعون ، وأخوه أدامة ،
وعبد الله وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف ، وسعيد بن
زيد بن عمر بن نفيل ، وامراته فاطمة بنت الخطاب •

ولم يسلم بسبب أحد أكثر مما أسلم بأبي بكر ، والأمثل ما أسلم
به ، وذلك أنه محبب في قومه ، وكان سهلاً ليناً أنسب قريشاً لقريش ، وأعلمها
بما فيها ، وسخياً وذا خلق حسن ، وكان يدعو من يثق به من قومه ،
وقراً عمر والحسن وقتادة ويعقوب برفع الأنصار عطفاً على السابقون ،
وعلى القراءتين يكون عطف ما بعد •

(وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) إلى يوم القيامة وقيل : بقية
المهاجرين والأنصار ، سوى السابقين ، وقال عطاء : هم الذين يذكرون
فيترحمون عليهم ، ويدعون لهم ، وفي حديث : « من أقام الصلاة ، وآتى
الزكاة ، وهات ولا يشرك بالله شيئاً غفر الله له حقا هاجر أو قعد في مولده
إنما يتقبل الله من المتقين » وذلك بعد نسخ الهجرة ، وكون الجهاد
تطوعاً •

قال : « وإنما في الجنة لمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء
والأرض للمجاهدين ، ولولا أن أشق على أمتي ، ولا أجد ما أحملهم
عليه ، ولا تطيب أنفسهم بالتخاف ، ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أن
أقاتل في سبيل الله سبحانه وتعالى فأقتل ، ثم أحيا ، ثم أقتل ، ثم أحيا ،
ثم أقتل » قال جمهور العلماء السلف والخلف : إن الصحابة أفضل الخلق
بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي الحديث : « خير الناس قرني ، ثم
الذين يلونهم ، ثم الذين يآونهم » أو قاله ثلاثاً ، واختلفوا في القرن من
عشرة إلى مائة وعشرين ، وقال في فتح الباري : لم أر من صرح
بالتسعين ، ولا بمائة وعشرة •

قلت : قال العلامة الشيخ إبراهيم اللقاني : قد رأينا الإمام الفارقاني صرح بقول من قال : إنه تسعون ، وقول من قال : إنه مائة وعشرة ، وقال صاحب المحكم : هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمان ، وهذا أعدل الأقوال والترتيب في قوله : « ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » بالنسبة إلى المجموع عند ابن عبد البر ، قال : قد يكون فيمن يأتي بعد الصحابة أفضل ممن كان في جملة الصحابة .

وفي حديث أبي أمامة : « طوبى لمن رآني وآمن بي ، وطوبى سبع مرات لمن لم يرني وآمن بي » وفي حديث عمر : « أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني ، فهم أفضل الخلق إيماناً » لكن سنده ضعيف ، وفي حديث أبي عبيدة بن الجراح : يا رسول الله هل أحد خير منا ؟ أسلمنا معك ، وجاهدنا معك ؟ قال : « قوم يكونون بعدكم يؤمنون بي ولم يروني » .

وكتب عمر بن عبد العزيز لما ولى الخلافة إلى كل من فقهاء زمانه : أن أكتب إليك بسيرة عمر ، منهم سالم بن عبد الله ، فكلهم كتب إليه أن عملت بسيرة عمر ، فأنت أفضل من عمر ، لأن زمانك ليس كزمان عمر ، ولا رجالك كرجال عمر . وفي حديث : « مثل أمتي مثل المطر ، لا يدرى آخره خير أم أوله » وفي حديث : « ليدركن المسيح أقواماً إنهم لمثلكم أو خير ثلاثاً ، وأن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها » وفي حديث : « تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين منكم » وقال الجمهور : إنه لا يكون غير الصحابي كالصحابي ، ولا أفضل منه ولو صحبة ، وراه مرة من عمره .

واشتهر في كتبنا الفقهية : أن واحدا ممن يأتي خير من سبعين من أبي بكر وعمر ، وهذا مما يناسب مذهب ابن عبد البر ، وهذا مما مر الاستدلال به يقتضى التسوية بين أول الأمة وآخرها في فضل العمل ، قال ابن عبد البر : إلا أهل بدر والحديبية ، وأجيب من جانب الجمهور : بأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وبأن الأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما يماثله في ذلك العمل .

وأما ما فاز به من شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشاهدة له ، والقتال معه ، أو بأمره ، والإنفاق بسببه فلا يعدله أحد في الفضل ، قال الله تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح » الآية وبأنه يحتمل أن يقول ذلك قبل علمه بأفضلية الصحابة ، ولما علمها صرح بقوله : « لو أنفق أحدكم هاء الأرض ذهباً لم يبلغ مَدَّ أحدكم ولا نصيفه » وبقوله : « خير القرون قرنى » وأيضا هم ضبطوا الشرع لمن يأتي .

وذكر بعض : أن الخلاف في صحابي لم يحصل له إلا مجرد الرؤية ، وأن قد زاد بنحو رواية أو غزو فلا نزاع فيه أنه أفضل ، وكان عمر يرى الذين اتبعوه بغير واو ، وقيل : الذين فيكرن نعنا للأنصار ، قال له زيد ابن ثابت : إنه بالواو ، فقال : إيتونى بأبى بن كعب ، فقال بالواو ، فقال عمر : ما كنا نرى إلا أنا قد رفعنا رفعة لا ينالها معنا أحد ، فقال أبى : إن مصداق هذا في سورة الجمعة : « وآخرين منهم لما يلحقوا بهم » وفي سورة الحشر : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون » الآية ، وفي سورة الأنفال : « والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم » ورجع عمر إلى قول زيد .

وروى أنه سمع قارئاً بالواو وقال : من أقرأك ؟ فقال : أبى ، فدعاه فقال : أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنك لتبيع القرظ بالبيع ، قال : صدقت ، وإن شئت قلت : شهدنا وغبتهم ، ونصرنا وخذلتهم ، وآوينا وطردتهم ، يشير رضى الله عنه إلى قريش •

(رَضِيََ اللهُ عَنْهُمْ) بالتوفيق وقبول الأعمال (وَرَضُوا عَنْهُ) بما أفاض عليهم من نعم الدنيا والآخرة (وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) وقرأ ابن كثير وحده : من تحتها كذا في مصاحف أهل مكة وحدها (خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) جعلنا الله من التابعين بإحسان •

(وَمِمَّنْ) متعلق بمحذوف خبر المبتدأ بعد ، ومن للتبعيض (حَوْلَكُمْ) أى حول بلادكم ، وهى المدينة ، ظرف متعلق بمحذوف صلة من (مِنَ الْأَعْرَابِ) متعلق بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فى ممن ، أو فى حول ومن للبيان (مُنَافِقُونَ) مبتدأ ، وهؤلاء الأعراب هم : جبهة ، ومزينة ، وأسلم ، وغفار ، وأشجع نزلوا حول المدينة ، وكان بعضهم منافقين ، ودعاؤه صلى الله عليه وسلم لهؤلاء القبائل جار على غالبهم ، قيل : ومن هؤلاء الأعراب : عصابة ولحيان نزلوا حولها •

(وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) عطف على ممن ، فكأنه قيل : ومن حولكم من الأعراب ، ومن أهل المدينة منافقون (مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ) عتوا فيه ، وأصروا عليه ، وبلغوا منه الغاية ، أو تدربوا فيه ، وتمهروا فى إخفائه ، والجملة نعت لمنافقون ، فصل بينهما بالمعطوف على الخبر ، أو مستأنفة ، ويجوز أن تكون نعتا لمبتدأ محذوف ، أى قريش مردوا على النفاق ، وخبره من أهل المدينة •

قال ابن هشام : يجوز بكثرة حذف المنعوت إن علم ، وكان النعت إما صالحا لمباشرة أو بعض اسم مقدم محفوظ بمن أو في كتوائهم : منا ظعن ، ومنا أقام ، أي منا فريق ظعن ، ومنا فريق أقام ، وهذا أولى من قول الكوفيين : ومن أهل المدينة من مردوا على النفاق ، ومنا الذي ظعن ، ومنا الذي أقام ، لأن اتصال الموصول بصلته أشد من اتصال المنعوت بنعته •

(لَا تَعْلَمُهُمْ) منافقين ، أو لا تعرفهم بأعيانهم مع كمال فطنتك لإفراطهم في إخفاء النفاق ، وكونهم بصورة المخلصين (نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ) إذ لا يخفى علينا شيء (سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ) مرة بالفضيحة ، قال الكلبي ، والسدي : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال : « اخرج يا فلان إنك منافق ، اخرج يا فلان ، اخرج يا فلان » فيكون قد أعلمه الله بهم بعد ، وأسر حذيفة بهم ، فكان إذا مات أحد منهم لا يصلى عليه ، فلامه عمر لم لا تصلى على مسلم مات ؟ فقال : لو كنت مثله ما صليت عليك ، فقال : أمتا ف هو ؟ قال : ما كنت لأخبرك بسر رسول الله ، فقال : أناشدك الله أنا منهم ؟ قال : لا ، ولا أؤمن بها غيرك ، وقيل : قال يا أمير المؤمنين إنه من القوم •

وفي ذلك دليل لأصحابنا على أن النفاق في القرآن فعل كبيرة غير شرك ، إذ لا يشك عمر في شرك نفسه ، وأجيب بأنه خاف أن يكون فيه كبيرة شرك لم يطاع عليها ، أو خاف أن يختتم له بالشرك ، ومرة بالقتل بأن أظهر الله منهم ما يوجب القتل ، أو ما يلحقهم بالمشركين ، وقال مجاهد : مرة بالقتل والأسر ، بأن أظهر الله منهم ما يوجب الحكم عليهم بحكم المشركين ، وفيه ضعف ، ومرة بالجوع ، وعنه : المرتان بالجوع •

وقال قتادة : مرة بخراج في ظهورهم تنفذ في صدورهم ، ومرة في

القبر ، وقال ابن زيد : مرة بالمصائب في الأموال والأولاد ، ومرة في القبر ، وعن ابن عباس : مرة بالفضيحة ، ومرة في القبر ، وعنه : مرة بإقامة الحدود ، ومرة في القبر •

وقال الحسن : مرة بأخذ الزكاة ، ومرة بنهك أبدانهم ، وقال ابن إسحاق : مرة بفيض الإسلام وجريان حكمه عليهم كارهين ، ومرة في القبر ، وقيل : مرة بضرب وجههم وأدبارهم عند الموت ، ومرة في القبر ، وعن بعضهم : مرة بإحراق مسجد الضرار ، ومرة بإحراق بالنار في القبر ، ويجوز أن يكون مرة بالقتل ، ومرة في القبر ، ويجوز أن يكون مرة في الدنيا بكل ما يصابون به ، ومرة في القبر ، والصحيح عندي ثبوت عذاب القبر •

(ثُمَّ يَرْدُّونَ) بالبعث (إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ) هو عذاب جهنم ، وهو عذاب ثالث •

(وَآخِرُونَ) معطوف على « منافقون » (اعترفوا) أقروا بذنوبهم ولم يعتذروا بباطل ، صفة لآخرين ، أو آخرون مبتدأ والجملة خبره أو نعته ، والخبر (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا) أو هذه نعت ثان ، وحال من واو اعترفوا والخبر (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) لأنه ولو كان إنشاء لكنه في الحقيقة وعد وإخبار جيء بصورة الترجي ليكونوا في خوف وطمع ولا يأمن ، أو رجح الطمع بقوله : (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للذنوب (رَحِيمٌ) بالإعطاء ، وأشار به إلى أن ذلك وعد منجز ، أي يقدر القول ، أي مقول فيهم : عسى الله أن يتوب عليهم •

وهؤلاء المعترفون ثلاثة : أبو لبابة مروان بن عبد المنذر ، وأوس

ابن ثعابة ، ووديعة بن حزام ، وقال قتادة ، والحسن : هم الثلاثة الذين خلفوا : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرة بن الربيع ، وعنهم أنهم نفر هموا بشيء ولم يعزموا عليه وتابوا منه ، وقال ابن عباس : عشرة ، وعنه : خمسة ، وقال ابن جبير : ثمانية أحدهم على كل قول أبى لبابة ، ندموا على تخلفهم بعد نزول القرآن في المتخلفين وبلغه لهم ، وقالوا : كيف : تكون في الظل مع النساء ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون في الجهاد ، وأيقنوا بالهلاك ، فأوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد حين قرب من المدينة في رجوعه .

وقيل : هم عشرة ، أوثق أنفسهم سبعة ، وقيل : هم سبعة فقط ، زعم بعض أن منهم الجد بن قيس ، ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دخل المسجد وصلى ركعتين على عادته إذ قدم من سفره ، فرآهم موثقين ، فسأل عنهم ف قيل : تخلفوا عنك ، فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تطلقهم وترضى عنهم ، فقال صلى الله عليه وسلم ، « وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أؤمر فيهم ، رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين » ونزلت هذه الآية فرضى عنهم ، وأطلقهم ، فذنبهم هو تخلفهم ، وهو أيضا العمل السيئ ، والعمل الصالح توبتهم ، وقيل ذلك على عموم الذنب ، والعمل الصالح ، ولو كان سبب النزول خاصا .

قيل : ما في القرآن أعدل من هذه الآية ، وقيل : الآية في أبى لبابة وذنبه ، هو قوله لبنى قريظة : إن نزلتم على حكم سعد فحكمه الذبح ، ندم وربط نفسه بسارية ، وحلف أن لا يحل نفسه ، ولا يذوق طعاما أو شرابا حتى يموت أو يتوب الله سبحانه عليه ، فمكث كذلك سبعة أيام ، وخر مغشيا عليه ، فنزلت ، فقال : والله لا أحل نفسي حتى يحلني رسول

الله صلى الله عليه وسلم فحله ، وعماه الصالح هو جهاده قبل ذلك ،
وتوبته هذه ، وقيل : توبته •

وقيل : هؤلاء المعترفون قوم من الأعراب منافقون تابوا ، وإن
قات : توبة الله على عبده قبله التوبة منه ، ولم يذكر الله سبحانه عنهم توبة ؟
قلت : إنهم تابوا ، وأخبرنا الله عنها بقبواها لاستلزامه إياها ، وبذكر
الغفران والرحمة ، لأن الرحمة لمن تاب ، وبقوله : « اعترفوا » فإن
الاعتراف ولو كان مجرد غير توبة لكنه يثير إليها ، وإذا قارنه الندم
والإصلاح حصلت التوبة •

ومعنى الخلط هنا مجرد الجمع بين العملين ، ولذلك لم يعبر بالباء ،
وفي ذلك إفادة أن كلا منها مخلوط بالآخر ، ومخلوط به الآخر ، كأنه
قيل : أجمعوا بين العمل الصالح والعمل السيئ ومعنى الجمع بينهما
فعل كل منهما ، ولو كان فعل الكبيرة يحبط الحسنات حتى أنهما لا يجتمعان
كما تقول : جمع زيد بين قراءة القرآن والعمل ، ولو في حال تلفظه بواحد
غير متلفظ بآخر •

هذا إجراء الآية على مذهبنا معشر الإباضية ، ولكن الحسنات هنا
نرجع بالتوبة ، ولك أن تقول : الواو في معنى الباء كقواك خاطت الماء
باللبن أي مزجتهما ، فالقوى يفسد الآخر ، فالسيئ هنا يفسد الصالح
لقوته ، وقد ورد على الصالح ، وإنما ساغ تأخير مع أنه المخلوط
بالآخر ، لأن العطف بالواو ، لا تفيد الترتيب ، ولو كان اللفظ الباء
لقيل خلطت عملاً سيئاً بآخر صالحاً ، أو نظر إلى أن المختلطين كل منهما

مخالوط بآخر ، وساغ جعل الواو بدل الباء لأنها للجمع ، والباء للإلصاق والجمع والإلصاق من واد واحد .

وقال الشافعية وغيرهم : إن العمل الصالح والاطالح إذا حصل بقيا معا ، فلذلك كانت الآية بالواو ، وهي الجمع بالباء ، لأن خلط الشيء بالشيء مزجه به كاللبن مع الماء ، والله أعلم .

ولما أطلقهم قالوا : يا رسول الله ، هذه أموالنا التي خَلَفْتَنَا فتصدق بها عنا ، واستغفرنا ، وطهرنا ، وفي رواية قال أبو لبابة : من تمام توبتي أن أهرج دار قومي التي أصبت فيها الخطيئة ، وأن أتصدق بمالي كله ، وذلك في مقالته لقريظة ، أو في تخلفه ، وكذا قيل عن أصحابه في تخلفهم ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا » فنزل :

(خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا) أي خذ شيئا منها ، فمن للتبعيض لا كلها ، وقد روى أنه قال لأبي لبابة وأصحابه : « يجزيكم أن تتصدقوا بالثلث » فخذ من أموالهم الثلث ، ويروى أنه لما حلَّهم انطلقوا فجاءوا بأموالهم فردها ، فنزل هذا ، فأخذ ثلثها وذلك تكفير لذنبهم ، فإنهم طلبوا منه أن يأخذها ليطهرهم من الذنوب ، ويرفعهم عن الخبث ، ويدعو لهم ، فأمر الله بذلك ، فالمراد تطهرهم عن الذنوب ، أو عن حب المال المؤدى إلى مثل ذلك ، وتركى بها حسناتهم ، وترفعهم إلى منازل المخلصين قيل : تنمى بها أموالهم .

وزعم قوم أن المراد الصدقة الواجبة لما تابوا وأحسنوا الإسلام أدوها ، وزعم قوم أن هذا كلام منقطع عما قبله ، وأنه في جميع من

تأزمه الزكاة ، وعليهما فليست الزكاة واجبة في كل مال على الإطلاق كما بينته السنة ، واستدل أبو حنيفة بالآية على أنه لا زكاة في مال الصبي والمجنون ، إذ لا ذنب لهما يظهر بها ، ويرده أنه لا يلزم من انتفاء سبب المعنى انتفاء الحكم مطلقاً ، وجملة تطهرهم نعت لصدقة ، والضمير المستتر للصدقة وهو الرابط ، أو النبي صلى الله عليه وسلم ، فالرابط محذوف ، أي بها دل عليه ما أبعد على التنازع أو هو المذكور في قوله : « بها » ويتقدر مثله لتركي ، ولكن تعاق المذكور بتطهر ، وتقدر ضمير تركي الصدقة .

وقرىء تطهرهم بالإسكان من أطهره ، وقرىء تطهرهم بالتشديد والجزم في جواب الأمر ، وليست الجملة حينئذ نعتاً ولم يقرأ أحد بمحذوف ياء تركي ، فهو قراءة جزم تطهر مستأنف أو معطوف على المجزوم بإسقاط تقدير الضمة ، أو حال بتقدير المبتدأ على أن يتعلق به قرأه : « بها » ويجعل ضمير تطهر لازكاة .

(وصل) أي وادع (عليهم) بخير بحيث يغطيهم دعاؤك ، ويكون كستر مسدود عليهم ، قال الشافعي : السنة للإمام إذا أخذ الصدقة ولو غير واجبة أن يقول للمتصدق : آجرك الله فيما أعطيت ، وبارك لك فيما أبقيت ، وقيل : يجب عليه الدعاء في الواجبة ، ويستحب في غيرها ، وقيل يستحب مطلقاً ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقة قال : « اللهم صلّ عليهم » فأتاه أبو أوفى فقال : « اللهم صل على آل أبي أوفى » أو يستحب لافقير الدعاء على معطيها له ، وقيل : يقول : اللهم صل على محمد .

(إنَّ صَلَاتَكَ) الجمع باعتبار المدعو عليهم ، وإلا فالمصدر واسمه

يصلحان لواحد ومتعدد بلفظ واحد ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحقق ،
إن صلاتك بالإفراد وفتح التاء •

(سَكَنَ لَهُمْ) طمأنينة يسكنون إليها ، ويطمئنون بأن الله سبحانه
تاب عليهم ، وكل ما سكن إليه من أهل وجيب ومال وغير ذلك فهو سكن ،
والجماة تعليل (والله سَمِيعٌ) باعترافهم ، قيل : أو لدعائك (عليمٌ)
بتربيتهم ونيتهم •

(أَلَمْ يَعْلَمُوا) وقرئ تعلموا بالفوقية ، وعلى كل حال فالمراد
هؤلاء المعترفون ، والتاء على طريق الالتفات ، والمعنى ألم يعلموا قبل
نزول توبتهم ، وقبول صدقهم ، وفي ذلك تمكين قبول التوبة والصدقة في
قربهم ، وقيل : المراد الذين لم يتوبوا قالوا : هؤلاء كانوا بالأمس
معنا ، لا يكفون ولا يجالسون فما لهم ، فنزلت ترغيبا لهم في التوبة ،
وقبول الصدقة ، وعلى هذا فليس في التاء التفات •

(أَنْ اللَّهَ هُوَ) هذا الضمير إنما يفيد التأكيد من حيث المعنى ،
سواء جعل مبتدأ أو تأكيدا لاسم إن مستعارا للنصب ، ولا مانع من
تأكيد الظاهر بالضمير ، بأن الظاهر إذا كان كافيا في تأدية المراد ،
فالضمير المزيد عليه مؤكد قطعاً ، لأنه زيادة في ذلك المراد ،
وليس كما زعم بعض أن الظاهر أقوى فلا يؤكد الضمير ، وأجاز بعض
أن يكون هو بدلاً ، ولا يفيد الحصر ، لأن الخبر بعده ليس اسماً معرفاً
كما في قولك : إن الله هو القابل ، بل تعريف المسند والمُسند إليه مفيد
للحصر ، ولو لم يكن لفظ هو أو هي أو نحوه في الكلام ، والمسند إليه
هنا معرف دون المسند ، ومعنى قول جار الله : إن هو التخصيص ، أنه
تخصيص الله في الذكر بعد ذكره أيضاً كما قالوا في الحمد لله : إن اللام

للتخصيص ، فمن ادعى ثبوت الحمد لغير الله فليأت ببيان ، ولا بيان له ، ولو مفيدا للحصر من هذه الجهة ، وليس مفيدا له بطريق الصناعة فافهم ، هذا ما ظهر لى فى تحقيق المقام •

(يقبلُ التَّوْبَةُ) إذا صحت (عَنْ عِبَادِهِ) مثل قولك : يقبلها من عباده ، أو عدى القبول بعن لتضمنها معنى التجاوز والمساهمة (ويأخذُ الصَّدَقَاتِ) أى يقبلها لكن قبول من يضاعف الجزاء عليها ، وفى ذلك ترغيب فى الصدقات ، إذ كان الذى يأخذها فى الحقيقة هو الله ، ولو كان أخذها فى الظاهر هو الفقير مثلا ، عن ابن مسعود رضى الله عنه : « أن الصدقة تقع فى يد الله قبل أن تقع فى يد السائل » وعن أبى هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما تصدق أحدكم بصدقة من كسب حلال طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، إلا أخذها الرحمن بيمينه ، وإن كانت تمرة ، أو لقمة ويربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوه ، بضم الفاء وفتحها ، وهو المهر أول ما يولد ، أو فصيله حتى تصير كأحد » وهو أعظم جبل لكن غاص فى الأرض •

(وأن الله هُوَ النَّوَابُ الرَّحِيمُ) القابل للتوبة بالتفضل •

(وقُلْ) يا محمد لهؤلاء المعترفين ، أو لهؤلاء الذين لم يتوبوا أو للناس مطلقا (اعْمَأُوا) بالطاعة (فَسَيَرى اللهُ عَمَلَكُمْ ورسُولُهُ والمؤمنُونَ) وعليه الجزاء إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر ، ومن تفسير مثل ذلك ، وفيه ترغيب فى الطاعة وبعد عن المعصية ، وقيل : رؤية المؤمنين كالنبي صلى الله عليه وسلم بالاطلاع على أعمالكم ، وقيل : رؤية

المؤمنين هي ما يقذف الله في قلوبهم من محبة الصالحين . وبغض الكافرين •

وفي الحديث : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه بنور الله يبصر » وعن أبي اندرداء : « إياكم وفراسة العامة ، فوالله إنها للحق يقذفه الله في قلوبهم ، وعلى أبصارهم » وعن عثمان : « لو أن رجلا عمل في داخل سبعين بيتا لكساه الله رداء علمه خيرا أو شرا » ومروث جنازة فأتوا خيرا ، وتتابع الألسن ، فقال صلى الله عليه وسلم ، « وجبت » ومروث أخرى فأتوا شرا وتتابع الألسن فقال : « وجبت فأنتم شهداء الله في الأرض » •

(وستُردُّون إلى عالم الغيب والشهادة) بالبعث بعد الموت ، لا بالموت كما قيل لقوله تعالى : (فينبئكم بما كنتم تعملون) أي يجازيكم ، فإن الجزاء يوم القيامة ، وأيضا إن كان المراد بالتنبيه الإخبار ، ويترتب عليه الجزاء ، فإنه لا سؤال في القبر إلا عن كلمة الإخلاص ، إلا إن أريد بالتنبيه بما كانوا يعملون السؤال عما يقولون فيها والعذاب في القبر •

(وآخرُونَ مُرْجَوُونَ) مبتدأ وخبر ، أو معطوف ونعت ، أو مبتدأ ونعت ، والخبر يعذب كقولك : زيدا ما قائم أو قاعد (لأمر الله) أي مؤخرون وموقوف أمرهم الأمر الله في شأنهم ، أي حكمه ، والإرجاء التأخير من أرجاء برجييه بلا همز بعد الجيم ، فالأصل مرجاون حذفت الألف الساكنة الجائي بعدها ، وقرأ ابن كثير ، وأبو بكر ، وأبو عمرو ، وابن عامر مرجئون بهمزة مضمومة بعدها واو ساكنة سكرنا ميتا من أرجاء يرجئه بالهمز ، واختلف عن عاصم •

(إِمَّا يَظْهَرُ لَهُمْ) هذا إن أصرُّوا (وإِما يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) هذا إن تابوا ، والله سبحانه وتعالى عالم بما يقع من حالهم جزماً ، ولكن ردد للعباد ودلهم بأن كلا الأمرين الله ، يفعل ما يريد منهما على ما اقتضت الحكمة .

(واللهُ عَليمٌ) بما في قلوبهم وبحالهم (حكيمٌ) فيما يفعل بهم ، قال ابن عباس ، وعكرمة ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، وابن إسحاق : هم الثلاثة الذين خَلَّفُوا : هلال بن أمية الواقفي ، ومرارة بن الربيع العامري ، وقيل من بنى عمير بن عوف ، وكعب بن مالك من بنى عمير بن عوف باني مسجد قباء ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن لا يسلموا عليهم ، ولا يكلموهم ، وكانوا لم يربطوا أنفسهم كإخوانهم ، وإنما رأوا ذلك أخلصوا نياتهم ، وفوضوا أمرهم إلى الله سبحانه وتعالى ، ورحمهم الله عز وجل كما روى ، وكما تدل عليه قراءة ابن مسعود : والله غفور رحيم ، وكما تنص عليهم الآية الآتية فيهم ، وبين ذلك ونزول توبتهم خمسون ليلة ، وقيل : هم منافقون ردد فيهم ترغيباً وإيقاعاً عليهم ، وقيل : هم الذين أَى أهل مسجد الضرار استدعاهم إلى الإيمان .

(وَالَّذِينَ) بدل من آخرون ، أو خبر لمخذوف ، أو مفعول لمخذوف ، أى هم أو أعنى ، وهذا على أن أهل مسجد الضرار هم المرجون ، وإما على أنهم غيرهم فالذين مبتدأ خبره لا تقم فيه ، أو منصوب على الاشتغال ، ويقدر مخذوف ، أى لا تقم في مسجدهم ، فلما أعيد الضمير إلى المسجد المضاف إليهم سقط ضميرهم ، لأن الضمير لا يضاف ، أو مسجد الذين ، فالحذف من الأول أو الآخر ، وذلك قول

الكسائي ، وقال الانحاس : الخبر لا يزال بنيانهم ، وفيه بعد ، وذكر بعض أنه أفصح ، وقال المهدوي : الخبر محذوف أى معذبون أو مهلكون ، أو من المنافقين ، وذلك قراءة نافع ، وابن عامر ، وأبى جعفر ، وشيبة وغيرهم ، وقرأ غيرهم بالواو عطفاً على آخرون ، أو على الابتداء والخبر ما ذكرنا وجهة ، أو يقدر لمن وصفنا الذين ، أو منصوب على الاشتغال على ما مر ، أو مفعول لازم محذوفا .

(اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً) مفعول لأجله مصدر ضار بالتشديد أو بنوه مضارة المؤمنين ، والنبي صلى الله عليه وسلم ، وليست المفاعلة على بالها (وكُفِّرُوا) منهم ، أو تقوية للنفاق والشرك ، (وتَفَرَّقَا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ) الذين يجتمعون في مسجد قباء ، أرادوا تفريقهم باختلاف الكلمة ، وبالصرف إلى مسجدهم (وإِرْصَاداً) ترقباً ، وأجيز تلك المصادر أحوالاً مبالغة ، أو بتقدير مضاف ، أو بالتأويل بالوصف .

(لَمَنْ حَارِبٌ) وقرأ الأعمش لأذين حاربوا (اللهَ وَرَسُولَهُ) وهو أبو عامر لراهب لعنه الله ، وهو والد حنظلة غسيل الملائكة ، ولقب عبد عمر ، وكانت أمه من الروم ، وكان يتعبد في الجاهلية ، ولبس المسموح وترهب وتتنصر ، فسمى راهباً ، وكان سيداً في قومه ، وقريباً من عبد الله بن أبى بن ساول ، ترقبوه أن يأتى من الشام فيصلى فيه ، وترقبوه أن يتقوى بالاجتماع فيه (مِنْ قَبْلُ) متعلق بحارب ، أى من قبل اتخاذ المسجد .

قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد : لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم ، ولم يزل يقاتل إلى يوم حنين فانهزم مع هوازن ، وهرب

إلى الشام ليأتى من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 وكان يجمع الجيوش يوم الأحزاب ، وانوزم وخرج إلى الشام لذلك ،
 ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال له : ما هذا الدين الذى
 جئت به ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « جئت بالحنيفية دين
 إبراهيم » قال : فأنا عليها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « إنك لست عليها » فقال : بلا ولكنك أدخلت فى الحنيفية ما ليس فيها ،
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما فعلت ، ولكن جئت بها بيضاء
 تقية » فقال : أمت الله الكاذب منّا طريدا وحيدا غريبا ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « آمين » وسماه الناس أبا عامر الكذاب ، وسماه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عامر الفاسق •

ولما ذهب إلى الشام ليأتى بالروم ، وقد أرسل إلى المنافقين أن
 استعدوا ما استطعتم من قرة وسلاح ، وأبنوا مسجدا ، فإنى ذاهب إلى
 قيصر لآتى بجنود من الروم ، فأخرج محمد وأصحابه ، فبنوه • مات
 بقنسرين بكسر القاف وفتح النون وكسرهما مشددة بلدة بالشام طريدا
 وحيدا غريبا •

أو من قبل متعلق باتخذوا له روى أنهم بنوه من قبل أن ينافق
 هؤلاء بالتخلف عن غزوة تبوك ، فسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن يصلى فيه ليتخذوه مسجدا ، ويدعو لهم بالبركة ، وهم بنو غنم بن
 عوف ، وبنو سالم بن عوف ، أقارب لبنى عمرو بن عوف ، فقال :
 « أنا على جناح سفر » وإذا قدمنا صلينا فيه إن شاء الله •

روى أنهم اثنا عشر : وديعة بن ثابت ، وحزام بن خالد ، ومن داره أخرج هذا المسجد وثعلبة بن حاطب ، وحارثة بن عمرو ، وأبناؤهم مجمع ، وزيد ، ومعتب بن قشير ، وعبادة بن حنيف ، وأبو حبيبة بن الأزعر ، ونبتل بن الحارث ، ويخرج بن ضبية ، وبجاد بن عثمان ، وزعموا أنه بنوه إذى الحاجة ، والعلة ، والليلة المطيرة ، والشاتية ، فصدقهم وهم إنما بنوه لأبى عامر اللعين إذا قدم من الشام ، وتوهينا للإسلام ، ولئلا يصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحسد النبي عمرو بن عوف لما بنى مسجد قباء ، فسألوا رضى الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن يصلى فيه فصلى ، وكان لهم شرف بذلك .

وروى قعبيصة : فلما رجع من تبوك أعاد له أصحاب مسجد الضرار أن يصلى فيه ، فنزلت الآية ، وقيل : سألوه قبل ذهابه إلى تبوك ، فأخذ ثوبه ليصلى فيه فنزلت ، وعلى الروایتين دعا بمالك بن الدخشم ، ومعن بن عدى ، وأخاه عاصم العجلانيين ، وعامر بن السكين ، ووحشى قاتل حمزة فقال : « انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه » فأخذ ثوبه ليصلى فيه فنزلت ، وعلى الروایتين دعا بمالك بن الدخشم ، فقال مالك : أنظرونى حتى أخرج إليكم بنار ، فدخل أهله فأخذ من سعف النخل فأشعله ، ثم خرجوا يشدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله ، فحرقوه وهدموه ، وتفرق أهله عنه ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ كناسة تلقى فيه الجيف والنتن .

وروى أنه لما قفل راجعا من تبوك ، وكان بذى أوان ، بينه وبين المدينة ساعة ، نزل عليه خبر مسجد الضرار ، وذكر النقاش أنه بعث

لهدمه عمار بن ياسر ، ووحشيا مولى المطعم بن عدي ، وكان يؤمهم فيه مجمع بن حارثة المذكور ، وكان شابا يقرأ القرآن ولا يدرى ما أرادوا ببنائه ، ولما كانت خلافة عمر رضى الله عنه سأله بنو عامر بن عوف أن يأذن لجمع بن حارثة أن يؤمهم في مسجد قباء ، فقال : لا ، أليس هو إمام مسجد الضرار ؟ فقال : يا أمير المؤمنين لا تعجل على فوالله لقد صليت فيه وأنا لا أعلم ما أضمرُوا ، ولو علمت ما فعلت وكنت غلاما أقرأ وهم شيوخ لا يقرءون ، فصدقه عمر فأذن له •

وروى أن أبا عامر الكذاب الفاسق ، لما رد الله الأحزاب بغيظهم ، أقام بمكة مظهر العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما فتحت مكة هرب إلى الطائف ، ولما أسلم أهل الطائف هرب إلى الشام ، وكتب إلى المنافقين أن ابذوا لى مسجدا ، وإنى ذاهب أستتصر بالروم ، فإذا جئت صليت فيه •

(وليحلفنَّ إنَّ أردنا) ببنائه (إلا) الخصلة (الحسنى) وهى الصلاة والذكر ، والتوسعة على المصلين الذين لا يستطيعون ، أو الإرادة الحسنى ، وهى إرادة الصلاة وما ذكر ، وروى أن الحالف يخرج المذكور ، وقرأ ابن أبى عجلة : ما أردنا إلا الحسنى •

(والله يشهد إنهم لكاذبون) فى حلفهم ، وروى أنهم بنوه وقالوا : إما أن يأتينا محمد ، وإما أن نأتيه ، وروى أنهم بنوه بلا أمر أبى عامر وقالوا نستأثره •

(لا تقم فيه أبدا) أى لا تصل فيه ، وكان صلى الله عليه وسلم

لا يهر به في الطريق بعد نزول هذا ، وكان النهي عن القيام فيه مبالغة مراد بها النهي عن الصلاة فيه ، كما قال : « لا تقربوا الزنى » على ما قيل ، والمعنى عند النهي عن مقدمات الزنى ودواعيه ، وكذا هذه الآية تحتل النهي عن دخوله مطلقا ، إذ كان تعظيما له ، فيكون ذكر القيام فيه ، وأراد مطلق الكون فيه ، وكل مسجد بنى ضارا أو رياء وسمعة ، أو لغير الله مطلقا فحكمه حكم مسجد الضرار •

ولما فتح الله الأمصار على عمر رضى الله عنه ، أمر المسلمين أن يبنوا المساجد ، وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار أحدهما صاحبه ، قال النقاش : لا يصلى في كنيسة لأنها بنيت على شر •

(لمسجد) انلام للابتداء ، وقيل : هي اللام الواقعة في جواب القسم ، والقسم محذوف أى والله ، ومعنى اللامين تأكيد ، وهذا القول عندي ضعيف لا الأصل عدم الحذف ولا دليل عليه •

(أسس) أى وضع أساسه ، أى أصله (على التقوى) الطاعة وترك المعاصي ، هو مسجد قباء بضم القاف والمد والصرف ، لأنه موضع ، والمنع لأنه بلدة وبقعة وقريبة ، وضع أساسه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجر وبلغ قباء ، وقد كان موضع صلاة قبل ذلك ، وصلى فيه أيام قيامه في قباء ، وهى أربعة عشر كما في صحيح مسلم ، وقيل : اثنان وعشرون ، وقيل : الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس ، وخرج حين ارتفع النهار من يوم الجمعة ، وكان بعد ذلك يزوره في كل سبت راكبا أو ماشيا ويصلى فيه ركعتين ، وقال : « إن ركعتين فيه كعمرة »

ويدل على أنه مسجد قباء قوله : « فيه رجال يحبون أن يتطهروا »
فانه كما قال أبو هريرة : نزلت في أهل قباء ، وكذلك قال ابن عباس ،
والحسن ، وفرقة من الصحابة والتابعين وهو المشهور الصحيح فيما قيل
وأوفق القصة ، فإن الموازنة بينه وبين مسجد الضرار أولى ، لأنهما جميعا
بقاء من الموازنة بين مسجد الضرار ومسجد المدينة ، وقيل : إن الذي
أسسه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لكن أسس على الإسلام
لوقوع الإسلام في الأنصار قبل الهجرة ، ووجدته مبنيا ، وكان مربوطا
لحمار امرأة من الأنصار تسمى لبة ، فكان المنافقون يقولون : والله لا نصبر
على الصلاة في مربوط حمار لبة ونحو ذلك •

وقال عليّ ، وعثمان ، وابن عمر ، وزيد بن ثابت ، وأبو سعيد :
المراد مسجد المدينة ، قال أبو سعيد : اختلف رجل من بني خدرية ، ورجل
من بني عمرو بن عوف ، فقال الخدرى : هو مسجد الرسول ، وقال
الآخر : هو مسجد قباء ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه
فقال : « هو مسجدى هذا وفي الآخر خير كثير » •

ودخل أبو سعيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض
نسائه فسأله ، فأخذ كفا من حصباء ف ضرب به الأرض وقال : « هذا
مسجدكم » فإن صح ذلك فلا نظر مع الحديث : وعليه فالرجال بعد ذلك رجال
الأنصار لا خصوص رجال قباء ، والطهارة مطلق الطهارة الشاملة للطهارة من
الذنوب ، وورد في فضله : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة »
و « ودان قوائم منبري هذا رواتب في الجنة » أي ثوابت ، وبناء صلى
الله عليه وسلم ثلاث مرات :

- الأولى : بالسमित ، وهى لبنة أمام لبنة •
- الثانية : بالصعيدة ، وهى لبنة ونصف فى عرض الحائط •
- الثالثة : بالأنثى والذكر ، وهى لبنتان تعرض عليهما لبنتان •

وطوله سبعون ذراعا ، وعمده النخل ، وكان عريشا ، وعرض عليه رفعه فقال : « لا بل يكون عريشا كعريش أخى موسى » كان إذا قام ضرب رأسه فى سقفه ، ووضع أول حجر ، ثم أبى بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم وضع الناس فتقاءل بعض الصحابة بترتيب الخلافة ، فصدق فآله •

(مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ) من أيام وجوده ، أو وضع أساسه ، وفيه دليل على أن من تجيء للابتداء فى الزمان كالمكان وهو الصحيح عندى ، وزعم أكثر البصريين أنها لا تجيء لابتداء الزمان ، وقدروا هنا من تأسس أول يوم ، والأصل عدم الحذف ، وقيل : أول بمعنى البداءة ، والبداءة ليست زمانا ، ومن الابتداء فى الزمان حديث : « مطرنا من الجمعة إلى الجمعة » •

✽ تخيرين من الزمان يوم حليلة ✽

وقوله :

✽ قوين من حجج ومن دهره ✽

وأجيب بأن الأصل من صلاة الجمعة ، ومن استمرار الزمان ، ومن مر حجج ومن مر دهر ، والأصل عدم الحذف ، ولا دليل على ذلك الحذف ، والذى رويت عن الأستاذ : مذ حجج ومذ دهر •

(أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ) بالصلاة والعبادة (فِيهِ) في ذلك المسجد الذي هو مسجد قباء ، أو مسجد المدينة على ما مر ، وقرأ عبد الله بن يزيد بضم هذه الهاء على الأصل وكسر الأوائى ، ويحسنه تجنب تكرار اللفظ الواحد (رِجَالٌ) جماعة الأنصار أو رجال قباء ، وهو المشهور (يَجِبُثُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا) وقرأ طلحة بن مصرف ، والأعمش ليظهر بإبدال طاء وإدغامها •

(وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) وقرأ على : المتطهرين ، بإظهار التاء ، لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون ، حتى وقف على باب مسجد قباء ، فإذا الأنصار جلوس ، منهم عويم بن ساعدة ، فقال : « أَمْؤْمِنُونَ أَنْتُمْ ؟ » فسكتوا ، ثم أعادها فقال عمر : يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أَرْضَضُونَ بِالْقِضَاءِ ؟ » قالوا : نعم ، فقال : « أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ ؟ » قالوا : نعم ، قال : « أَنْتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ ؟ » قالوا : نعم ، قال صلى الله عليه وسلم : « مُؤْمِنُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ » فجلس ثم قال : « يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فِي الظُّهُورِ فَمَا الَّذِي تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَائِطِ ؟ » فقالوا : يا رسول الله نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ، ثم نتبع الأحجار الماء ، فتلى عليهم الآية •

فمن ذلك وغيره أخذنا معشر المغاربة الإباضية الاستنجاء بالحجارة ، ثم الماء ، وعليه فرقة من قومنا ، وبعض علماء القيروان ، وعن بعض : أن الثناء على مخلوق نصفه إيجاب لتلك الصفة ، ولا يجزى الاستنجاء بالماء وحده للزوجة الغائط ، ولا بالحجارة وحدها ، فإن ذلك المحل لا يطهر بالمسح قبله نجس قبل الاستنجاء بالماء •

وأجاز مشارقتنا وجمهور المخالفين الماء بلا حجارة ، فقال بعض المخالفين : إن الحجارة تكفى ، وإنها أفضل من الماء ، وبعضهم أنه أفضل منها ، وذكر ابن حبيب المالكي : أنه لا تكفى الحجارة إلا إن لم يوجد الماء ، ومن قال الحجارة تكفى قبل المحل بعدها عنده طاهر ، والمحل عنده يطهر بالمسح ، وقيل : إن الحجارة تطهر لكن لا بد أيضا من الماء ، وهذا على أن الاستنجاء تعبدى ، فالبلل أيضا طاهر •

وقيل فى تطهرهم : إنهم يستنجون بالماء أخذا من اليهود ، أقرؤا بذاك لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن سألهم عن تطهرهم إذ أثنى عليهم الله به ، رواه أبو هريرة ، قيل : هذا كان بلا حجارة ثم وجبت ، وقيل : تطهرهم من الأحداث والجنابات وسائر النجاسات ، وقيل : الاستنجاء وعدم نومهم على جنابة بالليل •

وقال الحسن : يحبون التطهر من الذنوب بالتوبة ، وبه قال الفخر ، لأن التطهر منها هو المؤثر فى التقرب إلى الله ، واستحقاق الثواب ، ولأن الكلام مقابل لكلام على أهل مسجد الضرار وهم غير متطهرين منها ، فهؤلاء بالضد ، ولأن طهارة الظاهر تؤثر لطهارة الباطن ، وليس بشيء ، لأن من جملة طهارة الباطن ، والطهارة من الذنوب ، قصد غسل النجاسة للصلاة والتقرب ، اللهم إلا أن يقول مع هذا أيضا : إن القصد إلى ذكر طهارتهم الباطن أولى ، ولا مانع من أن يقال : المراد التطهر من النجس والذنوب ، وقيل : التطهر من الذنوب بالحمى ، أرادوها لتكفر بها ذنوبهم فحموا عن آخرهم •

(أفمن أسس بنيانه) وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ،

وحمزة ، والكسائي وجماعة ببناء أسس للفاعل ، ونصب بنيان في الموضعين ، وعن عمارة بن ضياء : أنه قرأ الأول على بناء المفعول ، والثاني على بناء الفاعل ، وقرأ نصر بن علي : أفمن أسس بنيانه بضم الهمزة والسين ، والاضافة إلى البنيان ، ورويت عن نصر بن عاصم ، وعنه أسس بنيانه بضم الهمزة والسين جمع أساس كقذال وقذل ، وعنه أسس بفتح الهمزة والسين الأولى ، وضم الثانية مخفف من أساس بالألف ، كما روى عنه ، وعن أبي حيرة أساس بأف قيل : إنه جمع ، وعن نصر بن علي أساس بمد الهمزة جمع آس ، وقرئ إساس بكسر الهمزة ، قيل : إنه جمع وذلك كله في الموضعين مع جر البنيان بالاضافة .

(عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ) وقرأ عيسى بن عمرو بتنوين تقوى ، على أن ألفه للإلحاق بجعفر ، ومن منع تنوينه فعلى أن ألفه للتأديب ، قال ابن هشام : قال أبو البقاء : على تقوى حال ، أى على قصد التقوى ، أو متعلق بأسس ، وهذا الوجه الذى أخره هو المعتمد عندى لتعينه فى « لمسجد أسس على التقوى » (ورِضْوَانٍ) منه .

(خَيْرٌ) اسم تفضيل ، ووجهه أن من أسس بنيانه على شفا جرف كان يعتقد فيه منفعة ، بل يدعى أنه أفضل (أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ) البنيان فى الأصل مصدر كالطغيان والغفران ، ثم جعل اسما للمبنى (عَلَى شَفَا) جانب ، وشفا كل شىء جانبه المشرف (جُرْفٌ) وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر ، وحمزة بإسكان الراء وهو لغة ، وقيل : مخفف من المضموم ، وعن عاصم روايتان ، والجرف ما أكل الماء أو غيره ماء تحته فهو إلى السقوط قريب .

(هَارٍ) بالإمالة ، وأخلص ابن كثير ، وحمزة ، وحفص ، وهشام ،

والأخفش الفتح ، وقرأ ورش بين بين وهو المتصدع الذي أشرف على التهدم ، حتى أنه لا يمكن تماسكه ، وهو من هار يهزر أو هار يهير ، أو هار يهار كخاف يخاف اسم فاعل كقائل أو بائع ، قدمت لامة وهو الراء على عينه فعل به كداع وقاض ، فوزنه ، فال ، وقيل : إن عينه محذوفة فتطرفت تخفيفا ، فعلى هذا الراجح أيضا وزنه فال ، لكنه كعرب على الرأي بخلاف الأول ، وقيل : المحذوف ألف فاعل ، والموجودة هي بدل الأصل الذي هو عين الكامة ، فوزنه فعل بفتح الفاء وكسر العين ، أصله هزر أو هير ، قلبت الواو أو الياء ألفا لتحركها بعد فتح ، فهو أيضا يعرب على الترأى •

(فانْهَار) أى بنيانه (بهِ) أو انهار هو بنيانه ، أى سقط سقوطا عظيما معه ، أو سقط حال كونه به أى فيه لضعفه وقلة تماسكه (فى نارِ جَهَنَّمَ) مَنْ أسس بنيانه على التقوى والرضوان هم المؤمنون ، وبنيانه مسجد قباء ، وقيل : مسجد المدينة ، ومن أسس بنيانه على شفا جرف هار هم أهل مسجد الضرار ، وقرأ ابن مسعود : فانهارت به قواعده ، وكذا فى مصحفه ، وذلك عندى استعارة تمثيلية ، فهو مجاز مركب ، وهى الكلام المستعمل فيها شبيه بمعناه الأصلى تشبيه التمثيل للمبالغة ، وتشبيه التمثيل وما وجهه منتزع من متعدد •

قال السعد : حاصل المجاز المركب الاستعارى أن تشبيه إحدى الصورتين المنتزعتين من متعدد بالأخرى ، ثم تدعى أن الصورة المشبهة من جنس الصورة المشبهة بها ، فتطلق على الصورة المشبهة اللفظ الدال بالمطابقة ، وعلى الصورة المشبهة بها ، بيان ذلك هنا أن قوله : « أفمن أسس » إلى قوله : « فى نار جهنم » كلام مشتعل على عطف وفضلات ، ومعناه الأصلى هو حقيقة صاحب البناء بنحر الحجر والطين ، وحقيقة

صاب البناء بنحوهما في موضع مشرف على الوقوع ، واستعمل هذا في معنى يشبه هذا المعنى الأصلي ، وهو بناء الدين على أمر نافع صحيح ، وبناءه على أمر ضار باطل ، وهذا المعنى صورة مستترة من متعدد هو الدين وتأسيسه على نافع صحيح ، والدين وبناءؤه على باطل ظاهر •

والمعنى : الأصل أيضا صورة أخرى منتزعة من متعدد كما ترى ، وهذا المتعدد البناء وتأسيسه ، والبناء الآخر وكرنه على شفا جرف هار ، وشبهت تلك الصورة بهذه ، وذكر التقوى والرضوان تجريد ، لأنه يناسب المشبه ، والانهيار في نار جهنم ، قرشيع ، لأنه يناسب المشبه به ، هذا ما ظهر لي ، فانظر شرحي على شرح عصام الدين ، ووجه الشبه في الشق الأول مطلق الثبات والانتفاع ، وفي الثاني مطلق البطلان ، وسرعة الذهاب والضر ، وجعل الانهيار في نار جهنم في مقابلة الرضوان ، لأن رضا الله يحفظ عنها ، ويوصل إلى الجنة •

وعن الحسين : شبه الله أعمال المنافقين بالبناء على الرمل المنهار ، لا تثبت عند الله ، وعن قتادة : والله ما تنأهى بناءؤهم حتى وقع في النار ، وعليه فالتأسيس على شفا جرف هار ، والانهيار في نار جهنم حقيقان ، وكذا قال ابن جريج •

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه حين انهار حتى بلغ الأرض السابعة ففزع ، وعن جابر بن عبد الله وغيره : رأيت الدخان يخرج منه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا رأى خلف بن ياسين ، وابن جريج في زمان أبي جعفر المنصور ، وروى أن بقعة حفرت منه فرأى الدخان يخرج منها ، وكان مدة صلاتهم فيه في قرب الخروج إلى تبوك إلى الرجوع ، وقيل : أكملوه يوم الجمعة ، وصلوا فيه الجمعة وليلة السبت ، وانهار يوم الاثنين وهو ضعيف •

(والله لا يَهْدِي) إلى ما فيه النجاة (القَرَمَ الظَّالِمِينَ) أى سبقت شقاوته ممن ظلمه نفاق أو شرك ، أو أراد هؤلاء فوضع الظاهر موضع المضمَر ، ليذكر أنهم ظلموا أنفسهم بما استوجبوا به ذلك •

(لا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الْكَذِبَ بَنَوْا رِيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ) تقدم أن البنيان بمعنى اسم المفعول ، فيقدر مضاف ، أى بناء بنيانهم ، لأن المبنى لا يكون رِيَّةً ، وقد تدخله التاء أشد الفارسي وقال :

كبنيانة القارى موضع زجلها

وآثار نسعيها من الذقّ أبلق

ويجزز إبقاؤه على أصاه من المصدرية ، فلا يقدر مضاف كذا قيل ، قلت : ليس البناء أيضا شكا ، فليس تأويل البنيان بتقدير مضاف أو بإبقائه على المصدرية ما نغنى ، فالواضح إبقاؤه على المصدرية ، أو جعله بمعنى اسم مفعول ، مع تقدير المضاف قبل رِيَّةً ، أى سبب رِيَّةً ، والريّة الشك وفساد الاعتقاد واضطرابه والتعرض فى الشيء والتجنف فيه ، والحرازة من أجله ، وإن لم يكن ذلك شكا فقد يرتاب من لا يشك ، فهو هنا يعم الغيظ والحنق ، ويعم اعتقاد صواب فعلهم واعتقاد خطأ هدمه ونحو ذلك ، مما يؤدي إلى الشك فى الإسلام ، أما هدمه قالوا : لم هدمه وقد بناه للعبادة ، وازدادوا غيظا وشكا ، ورسخ ذلك فيهم بحيث لا يزول •

(إلا أن تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ) أن مصدرية ، والمصدر مستثنى ، والاستثناء منقطع ، ولك أن تقول : مصدر نائب عن ظرف الزمان بتقدير مضاف ، أى إلا وقت تقطيع قلوبهم ، فيكون استثناء مفرغا متصلا ،

أى لا يزال فى وقت إلا وقت التقطيع ، وتشديد تقطع للمبالغة ، والمراد تقطيعها حتى لا تكون قابلة للإدراك ولا للاضمار شىء فيها ، وذلك تصوير للحال ، وقيل : المراد التقطيع بالسيف ونحوه ، قال ابن عباس : بالموت ، وقيل : فى القبر ، أو فى النار ، وقيل : بالتوبة ندما وأسفا على تفريطهم •

وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، وعاصم بخلاف عنهم ، وأبو جعفر بفتح التاء والطاء ، أى إلا أن نتقطع ، فحذفت إحدى التاءين ، وقرأ الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، ويعقوب : إلى أن تقطع بإلى وضم التاء وكسر الطاء أى إلى أن يموتوا ، ويصلح أيضا تفسيره فأمر غير الموت ، وقرأ إلى أن تقطع بإلى وفتحهما وقرأ أبو حيوة إلا أن يقطع بالتحية المضمومة وكسر الطاء مشددة ، ونصب القلوب ، على أن الضمير المستتر لله ولرسوله ، أو للبيان من حيث إنه سبب لهلاكهم ، وقرأ تقطع بضم المثناة وكسر الطاء مشددة ونصب القلوب •

والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لمن يصلح بالخطاب مطلقا ، وقرأ تقطع بالتخفيف واثناء للمفعول ، ورفع القلوب ، وقرأ ابن مسعود ولو قطعت بالتشديد والبناء للمفعول ، ورفع القلوب وكذا فى مصحفه ، وقال أبو عمرو عنه ، وإن قطعت بالتخفيف والبناء للمفعول والرفع ، وفى مصحف أبى حتى الممات ، وقيل فيه : حتى تقطع بالبناء للمفعول والتشديد •

(والله عليم) بأحوالهم ونياتهم وبسائر الخلق (حكيم) فى أفعاله وفى أمره بهدم بنيانهم ، ولما بايعت الأنصار رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليلة العقبة الكبرى ، وهى البيعة الثالثة ، وهم سبعون أو أكثر على ما مر ، أصغرهم عقبة بن عامر ، قال عبد الله بن رواحة : اشترط لك ولربك ما شئت ، قال : « اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تقاتلوا الأحمر والأسود ، واشترط لنفسى أن تمنعنى بما تمنعون به أنفسكم وأهوالكم » قالوا : إذا فعلنا ذلك فمالنا ؟ قال : « الجنة » فقالوا : نعم ربح البيع ، لا نقييل ولا نقال ، وروى : لا نقييل ولا نستقييل ، فنزل قوله عز وجل :

(إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ) ترغيب فى الجهاد والإنفاق فيه ، وتمثيل لإثابة الله إياهم الجنة على بذل أهوالهم وأنفسهم فى سبيله ، لا حقيقة شراء ، لأنهم خلق له وملك ، وأمره رزق منه ومالك له ، وبيّن ما لأجله الشراء بقوله :

(يُقَاتِلُونَ) بأموالهم وأنفسهم (فى سبيلِ اللهِ فيقتلون) أعداء الله (ويقتلون) وقرأ حمزة والكسائى بتقديم المبنى للمفعول ، وكذا قرأ النخعى ، وابن وثاب ، وطاحه ، والأعمش ، ومعلوم أن الراو لا تفيد الترتيب ، فلا يقال على هذه القراءة : كيف يوصفون بأنهم قاتلون بعد وصفهم بأنهم مقتولون ؟ ومعلوم أنه قد يسند إلى البعض ما لأك ، فليسوا كلهم قاتلين ، ولا كلهم مقتولين .

وقيل : وجه الشراء أنه وهب لهم أنفسهم وأموالهم ثم اشتراها منهم ، وقال ابن عيينة : اشترى منهم أنفسهم أن لا يعلموها إلا فى طاعة الله ، وأموالهم أن لا ينفقوها إلا فى سبيله ، فالآية نعم الطاعات كلها ، فقوله : يقاتلون إلخ بيان لبعضها ، وهو أعظم ما روى أن الطاعات

في الجهاد كقطرة في البحر ، وفي الحديث : « إن فوق كل بر برا حتى يبذل العبد دمه ، فإذا فعل فلا بر فوق ذلك » والأول قول الجمهور ، ولا ثمن أغلى من ذلك ، اشترى بعضا من الدنيا بالجنة .

قال بعض العلماء : ما من مسلم إلا والله في عنقه هذه البيعة ، وفي بها أو لم يوف ، وجملة يقاتلون مستأنفة ، أو حال ، وقيل : حال في تفسير الجمهور ، ومستأنفة في تفسير ابن عيينة ، ويجوز أن يكون يقاتلون بمعنى الأمر ، فيكون مستأنفاً .

(وعداً عليه حقاً) مصدران لعاملين محذوفين من لفظيهما ، مؤكدان لمضمون قوله : « إن الله اشترى » فإن شراءه بالجنة وعد بها ، وحق أكد الله ذلك بأن ، وأكده بأن المشتري هو الله المقدس عن الكذب والحيل ، وبالشراء بدلا من الإثابة ، فإن ما به الشراء أحق بالإنجاز ، ويقول : « وعداً » ويقول : « عليه » وهو نعت لوعده ، أو متعلق بحق ، أو حال منه ، ويقول : « حقاً » ولو جعل نعت لوعده أو بقوله :

(في التوراة والإنجيل والقرآن) تعلق بمحذوف ، وذلك المحذوف نعت لوعده أو حقا ، أو حال أى مذكورا في الكتب الثلاثة ، وهذا جار مجرى إشهد وكتب الله وملائكته ورسله ، ويجوز أن يرد أن تلك الأمم أمرت بالجهاد ، وفيه أيضا تأكيد ، وأكد أيضا بقوله :

(ومن أوفى بعهده من الله) استفهام إنكارى أى لا أحد أوفى منه ، فوعده منجز لا محالة ، وحق قطعا ، فإن إخلاف الميعاد أقبح لا يقدم عليه المخلوق الكريم ، مع جواز الحائجة والافتقار عليه ، فكيف

بالغنى الذى لا يجوز عليه قبح قط ؟ وقد روى أن أعرابيا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ الآية ، فقال الأعرابى : كلام من هذا ؟ قال : « كلام الله » قال : بيع والله مريح ، لا نقيه ولا نستقيه ، فخرج إلى الغزو واستشهد بقوله :

(فاستبشروا) أى افرحوا النفات إلى الخطاب (بيئكم) لأنفسكم وأموالكم بالجنة (انذرى بايعتكم) مفاعلة من البيع ، وذلك أنهم باعوا من الله ، وباع منهم الله (به) فإنه شئ عظيم أحق بالفرح ، والاستبشار استفعال لغير الطلب ، بل لموافقة المجرى ، كأنه قيل : فأبشروا ، بل هو للتأكيد بالزيادة التى فيه ، فكأنه قيل : افرحوا به غاية الفرحة ، وهذا تأكيد آخر ، فإن الأمر من مجرد الفرحة يستلزم أعظم المفروح به ، فكيف الأمر بغاية الفرحة وأكد أيضا بقوله :

(وذلك) البيع (هو الفوز) وبقواه : (العظيم) قال أبو الفضل بن الجوهري على منبر بمصر : ناهيك من صفقة البائع فيها رب العلى ، والثلث جنة المأوى ، والواحدة محمد المصطفى •

(التائبون) أى هؤلاء البائعون هم التائبون ، فهو خبر لمحذوف على المدح ، ويدل له قراءة ابن مسعود ، وأبى التائبين بالياء ، نصبا بمحذوف على المدح ، أى أعنى أو جرى على أنه نعت للمؤمنين ، وكذا هو فى مصحف ابن مسعود ، وقيل : هو بدل من واو يقاتلون ، وأجاز الزجاج كونه مبتدأ محذوف الخبر يقدر بعد تمام الأوصاف هكذا من أهل الجنة وإن لم يجاهدوا ، لقوله سبحانه وتعالى : « وكلاء وعد الله الحسنى » •

ويجوز كونه مبتدأ خبره ما بعده ، وما بعد ذلك أخبار متعددة ،
أى التائبون من الكفر والماضى على الحقيقة هم الجامعون للعبادة
والحمد ، وما بعد ذلك ، وقيل : خبره الآمرون والتوبة باحتراق القلب
على المعصية ، والندم والعزم على تركها ، وخوف العقاب ، ورد المظالم
إن كانت عن المظلمة ، وعلى الوجهين الأخيرين لا يكون ذلك فى خصوص
البائعين ، وعلى ما تباهما يكون فى خصوصهم ، فلا يدخل فى البعدية
إلا من جمع هذه الصفات ، أو ما تعين عليه منها •

وسأل رجل الضحاك عن قوله سبحانه وتعالى : « إن الله اشترى »
الآية وقال : ألا أحمل على المشركين فأقابل حتى أقتل ، فقال الضحاك : ويحك
أين الشرط « التائبون العابدون » الآية وقرل الضحاك هذا صواب ،
وقال بعض قومنا : إنه تشديد ، وإن الشهادة ماحية لكل ذنب إلا مظالم
العباد ، وإنه روى أن الله تعالى يحمل عن الشهيد مظالم العباد ويجازيهم
عنه ، وذكر بعضهم أن المراد التوبة من كل معصية ، ومما الأولى خلافه ،
والرجوع من حال إلى ما هو أحسن •

(العابدون) المتقربون إلى الله بانفرض والنفل بإخلاص •

(الحامدون) اذكرون الله فى السراء والضراء بأرصاده
الحسنى ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قضى الله خيرا لكل
مسلم إن أعطاه شكر ، وإن ابتلاه صبر » أو الشاكرون الله على النعم ،
والأول أظهر ، وفى الحديث : « أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة
الذين يحمدون الله فى السراء والضراء » •

(السَّائِحُونَ) قال ابن مسعود وابن عباس : الصائمون ، وكذا فسرهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى : « سياحة أمتي الصوم » وعن الحسن السياحة كثرة الصوم ، وذلك أن في الصوم ترك اللذات كالسياحة ، ولأنه رياضة نفس ، وتهذيب لها ، فيوصل إلى خفايا الملك والملكوت ، كما أن السائح يلقي أنواع ضر فيصبر ، والعلماء والصالحين فيستفيدوا عجائب فيتفكر وتعود عليه بركة ذلك كله ، وقد قال بعضهم : السائحون الجائلون بأفكارهم في قدرة الله وماكوته وهو حسن •

قال معاذ بن جبل : أقعد بنا نؤمن ساعة نفكر فيزداد إيماننا ، ويترك الشهود تفتتح الحكمة والأنوار ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخلص الله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فيصير من السائحين في عالم جلال الله ، المنتقلين من مقام إلى مقام ، ومن درجة إلى درجة ، ولا يتأتى الإخلاص مع تتبع اللذات » •

وقال عطاء : السائحون القراء ، قال عثمان بن مظعون : يا رسول الله إئذن لنا في السياحة ، فقال : « إن سياحة أمتي في الجهاد في سبيل الله » وقال عكرمة : المنتقلون من بلد إلى بلد في طاب العلم •

(الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ) أي المصلون ، وعبر بالركوع والسجود لأنهما معظم أركان الصلاة ، وبهما تتميز ، بخلاف القيام والقعود فإنهما أيضا في غير الصلاة •

(الْأَمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) الإيمان والطاعات والبر •

(والنَّاهِثُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ) الشرك والمعاصي والجفا ، وما مدحهم الله تعالى بالأمر والنهي حتى ائتمروا وانتهروا ، وعطف هذا بالواو دلالة على الجمع ، وللدلالة على أنهما كخصلة واحدة كأنه قيل : الجامعون بين الأمر والنهي ، وقيل لأن هذا من الأوصاف ، فهي ولو الثمانية للابتداء عدد ، لأن السبعة عدد تام ، وباقي الكم عليها إن شاء الله ، وقيل : الخروج عن النعوت إلى الخبر والعطف عليه على أن التائبون مبتدأ خبره الآمرون •

(والحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ) شرائعه على العموم ، فدخل فيه التيام بالطاعة ، وأداء الفرائض ، والوفاء بالبيعة وغير ذلك ، فلا تنبيه على أنها على العموم ، بخلاف ما قبلها فإنه على التفصيل ، قرن بالعاطف ، وقيل : لأن الأمر والنهي كخصلة واحدة بها تمت السبعة ، فهذه واو الثمانية •

(وبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ) الموصوفين بتلك الفضائل ، والأصل وبشرهم ، ووضع الظاهر موضع المضمرة تنبيها على أن داعيهم إليها إيمانهم ، وأن كمال الإيمان من جمعها ، وقيل : المراد مطلق المؤمنين ممن إذا ما وجب عليه من ذلك ولو لم يجمع ذلك ، فيكون ترغيبا بالتسهيل ، وحذف البشر به تعظيما عن أن يحيط الذكر به •

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعنه أبي طالب : « أنت أعلم الناس عليَّ حقا ، وأحسنهم عندي أيذا أي نعمة ، فقل كلمة تجب لك بها شفاعتي وأحاج لك بها عند الله » وكان عنده أبر جهل ، وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ، فقال : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟

فأبى ، فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، فقال كذلك ، فما زالوا كذلك حتى قال : يا محمد والله لولا أنى أخاف أن تعيرنى قريش وتعير ولدى ، وتذكرنى النساء فى مجتمعهن ، وينسب إلى المجزع بالموت ، لأقررت بها عينيك •

ثم قال : دعنى أمت مودة الأشراف ، وقال : هو على ملة عبد المطلب ، وكان هذا آخر كلامه ، فمات قبل الهجرة بثلاث سنين ، وقيل فى العاشرة من الأبيعة ، وقد قال لقريش وهم عنده عند احتضاره : أنتم خيرة الله ، اتبعوا محمدا فإنه على رشد وأمر يعوف ويقبل ، وانصروه قبل أن تنصره الأطراف ، فيكونوا صدورا وتكونوا أذنابا ، ولو مد فى أجلى لكففت عنه الدواهى ، وقالوا : إنه أرسل إليه يأتىك بشيء من الجنة التى يذكر فتشفى ، فجاءه رسوله وعنده أبو بكر ، فقال أبو بكر : حرمها الله على الكافرين ، وأعاد رسوله ، فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، ثم جاءه وأمره بما ذكر من الإسلام ، ولم يؤمن •

قال العباس : فنزل : « إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء » فقال : « والله الأستغفرن لك ما لم أنه عنك » فكان يستغفر له ، وكان يستغفر أيضا لأبيه ، كما استغفر إبراهيم ، ولأمه ، فكان المؤمنون يستغفرون لأبائهم وأمهاتهم وأقاربهم المشركين مثلهما •

وروى أنه يوم الفتح زار قبر أمه بالأبواء ، حتى حميت الشمس رجاء أن يؤذن له فى الاستغفار لها ، وقد استأذن الله سبحانه فى زيارتها فأذن له ، فتوضأ وصلى ركعتين ، فجعل كأنه يخاطب أحدا ، فقام باكيا ما روى بكى كيومئذ ، فبكوا لبكائه ، فسئل فقال : « أذن لى ربى فى

زيارة أمي ولم يأذن لي في الاستغفار ، ثم صليت ركعتين بعد الركعتين فأعدت الاستئذان فزجرت زجرا ، فزوروا القبر فإنها تذكر الموت « ثم دعا براحلته فركبها فصار قليلا ، فوقفت الناقة لثقل الوحي فنزل في نهيه ونهى المؤمنين معه أن يستغفروا للمشركين ، وفي عذر إبراهيم والتهى عن القيام عليه قوله تعالى :

(ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرْبَىٰ) وَأَعْمَالُ حَسَنَةٍ ، كحسن الجوار ، وصلة الرحم ، وفك الأسير ، لأنهم ليسوا بأهل للاستغفار ، وهم أعداء الله ، ولأن الاستغفار لا ينفع في الشرك بأن يخرجهم من النار إلى الجنة ، وروى أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وجد أبا طالب في دركة النار السفلى وغمراتها ، فشفع فيه لأنه كان يحوطه وينصره ويفضبه له ، فأخرجه إلى ضحضاح من النار تباغ كعبيه تغلى بها أم دماغه .

(مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ) ما مصدرية والمصدر مضاف إليه (لَهُمْ) بالموث على الشرك (أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) فاعل بالتأويل ، أي من بعد ما تبين لهم كونهم أصحاب الجحيم وصحبته ، أي استحقاقهم لها ، وما لبستهم لها بعد ، وهذه الآية أفادت أنه لا يحل الاستغفار لمن مات على الشرك ، وأفادت الآية الآخر أنه لا يتولى المشرك ولو كان حيا ، فلا يستغفر له ، وأفاد مثل قوله عز وجل : « لا تتخذوا الكافرين » وهم ما يعم المنافق والمشرک « أولياء من دون المؤمنين » أنه لا يستغفر للمنافق ، فإن من يستغفر له فقد تولاها ، وكذا الأحاديث الدالة على أن من فعل كذا الكبيرة غير شرك ملعون ، أو ليس منا كالأحداث في الإسلام والغش .

وأیضا علة براءة المشرك مخالفة لأمر الله ، والمذمافق مخالف أو المراد تبیین أنهم أصحاب الجحیم ، یبین ذاك لهم بالعلم بأنهم مشركون ماتوا أو عاشوا فإنه إذا علمت بشرك إنسان فقد تبین لك بظاهر الأمر أنه أهل للنار ، وبعد ذلك أهل للنار ، وبذلك الذى ذكرت كنه یندفع استدلال القاضی بالآیة على جواز الاستغفار للمشرك المحی ، من حیث إن الاستغفار له طلب لتوفيقه للإیمان ، ولئن سلمنا أن الآیة دلیل ، وقد ذكر شیخ الإسلام أنه منسوخ ، وأیضا العبرة بعموم اللفظ على الصحیح ، لا بخصوص السبب ، فالآیة ولو سلمنا أنه نزلت فى الاستغفار للمشرك المیت خصوصا ، لكن لفظها عام فیعمل به .

(وما كان استغفار إبراهيم) وقرأ طلحة وما استغفر إبراهيم ، وروى عنه وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية (لأبيه) آزر (إلا عن موعدة) مصدر ميمى زیدت فيه التاء شذوذا (وعدها) إبراهيم (إياه) بالثناة أى أباه بالموحدة والتخفيف ، ويدل لذلك قراءة الحسن وعدها أباه بالموحدة والتخفيف ، وتلك الموعدة هى قوله لأبيه : « سأستغفر لك ربى » وقوله : « لأستغفرن لك » أى أدعو الله أن یغفر لك ذنوبك ولو لم تسلم ، لأن العقل یجوز أن یغفر للمشرك كذا قال جار الله قال : كما لا یؤاخذون بشرب الخمر ، وبيع الصاع بصاعین قبل النهی ، أو أن یوفقك للإسلام الذى هو جب لما قبله ، فیغفر لك ذنوبك ، وإنما وعده الاستغفار رجاء لإسلامه .

وقد جار أن یكون المستتر فى وعد الأبيه ، فأياه لإبراهيم أى إلا عن موعدة وعدها أبوه له ، وهى أنه سیؤمن ، قال ابن هشام : عن للتعایل أى ویجوز إبقاؤها على أصلها فتعلق بحال محذوف ، أى إلا صادرا عن موعدة وإنما ساع له استغفار باعتبار رأیه قبل نزول

الوحي ، فكأنه قال : إلا عن موعده وعدّها إياه لما أداه إليه رأيّه قبل أن ينهائه .

(فلما تبين) بإيحاءنا (أنّه عدو لله) أى أنه لا يجوز له الاستغفار ، فعبر بالملزوم أو السبب عن اللازم أو المسبب ، فالملزوم أو السبب هو كونه عدوًّا لله ، واللازم أو المسبب هو عدم جواز الاستغفار ، فكأنه قال : إلا عن موعده وعدّها إياه قبل أن يتبين له أنه لا يجوز الاستغفار له ، فلما تبين له أنه لا يجوز لعدوانه بالكفر (تبرأ منه) انقطع عنه بترك الاستغفار ، هذا ما ظهر لى فى تطبيق الآيتين على المذهب ، وإن قلت : إنه تبين له العداوة على حقيقتها بالموت على الكفر ، أو بالوحي بأنه عدو لا يؤمن ، أو بموت إبراهيم ، ويكون التبرؤ على هذا فى الآخرة .

كما روى أنه يلقاه غير الوجه أسوده ، فيقول : ألم أقل لك لا تعصنى ؟ فيقول : لا أعصيك اليوم ، فيقول : يا رب وعدتنى أن لا تخزىنى يوم البعث ، فقول الله تعالى : إني حرمت الجنة على الكافرين ، فيصور أخبث ما يكون بصور ذكر الضباع ، فيقال : انظر ما تحت رجليك ؟ فينظر فيقول ألقوه فى النار ، قلت : إذا صح ذلك ولا بأس به ، فلهذهنا أدلة من خارج على منع الاستغفار للكفرة والمنافقين ، ولو لم نعد هذه الآية إلا منع الاستغفار بعد تبين أنه كافر .

(إن إبراهيم لأواه) بالغ من الخوف لله ، ومن النار والخشوع ، والتضرع والدعاء ، والتوبة والرحمة لئلا ينال ، والإيقان والذكر ، والتسبيح وتعليم الخير ، وأزوم الطاعات ما هو غايته ، بحيث يكون له تنفس الصعداء ، وصوت الصدر ، واحتراق القلب ، فكان

يقول أوه ليخف بعض ما به ، أوه من غضب الله ، فالأوَّاه فعال بفتح الفاء وتشديد العين من أوه أى كثير التأوُّه وعظيمه (حكيم) صبور على الأذى أو سيد تكمال عقله ، وهذه الجملة لبيان أنه مع هذه الرحمة منه ، والمرقة والحلم تبرأ من أبيه حين أعلمه أنه عدو لله ، وقيل : لبيان أن حامله على الاستغفار مع صعوبة خلق أبيه شدة رحمته وحلمه .

(وما كانَ اللهُ ليُضِلَّ قَومًا) أى لينسبهم إلى الضلال ، أو ليحكم عليهم بحكم أهل الضلال (بَعْدَ إِذْ) إضافة بعد إلى إذ من إضافة العام للخاص للبيان ، فإن إذ خاص باعتبار المضاف إليه وهو قوله : (هَدَاهُمْ) إلى الإسلام .

(حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) أى يتركبون ويحذرون ، فمن كان مسلماً واستغفر لمشرك ، أو شرب خمرًا ، أو فعل مثل ذلك قبل نزول تحريمه ، أو صلى إلى بيت المقدس قبل تحويل القبلة أو نحو ذلك من العمل بالمنسوخ قبل النسخ ، أو أخذ حكماً يعمل به ، وغاب حيث لا يصله تقييد ذلك الحكم أو تخصيصه ، أو مات قبل أن يصله ، أو من غاب حيث لا تصله الفرائض المنزلة ، أو نسي فرضاً كصلاة ظهر ، أو اسما من أسماء الله ، أو ملكاً أو نبياً غير لفظ الجلالة ، وغير نبينا ، أو متولياً ومتبرئاً منه ، أو كان على دين نبى ولم يصله نسخ ذاك الدين ، مثل أن يكون على دين عيسى ولم يصله بعث نبينا صلى الله عليه وسلم عليهما ، ونحو ذاك مما لا يعلم تحريمه أو فرضه بالعقل فمعذور حتى يعلم .

وأما من لم يكن على هداية من الإسلام ، بل كان مشركاً ، أو فعل ما يعلم تحريمه بالعقل كالظلم ، أو ترك ما يعلم فرضه بالعقل كالصدق في الخبر فلا يعذر ، وذاك المذكور من عذر من كان على دين نبى ، ولم

يعلم ببعث نبينا صلى الله عليه وسلم مثلاً هو مذهبنا معشر الأباضية المغربية ، ولم يعذره الأباضية النفوسية بنا ، على أن الحجة قامت بسماع وكتابة ورسالة ، وبتضييق لمن ليس على دينه ، وزعم عبد الله بن يزيد وشيعته أن الحجة الرسل ، وأنه لم يبق أحد إلا وقد سمع في طفرلية أو بلوغ .

(إنَّ اللهَ بكلِّ شيءٍ) كمستحق الإضلال أو الهداية ، وما يجب إقاؤه وما لا يجب ، وما تخرجت به نفوسكم من العمل بالمنسوخ ، والعمل بما حرم العمل به بعد (عليكم) بكل شيء لا يخفى عليه شيء .

(إنَّ اللهَ لهُ ملكُ السمَّراتِ والأرضِ) يحكم بما شاء من تحليل وتحريم ومعاقبة وغفر (يُّحيى) الميت إذا شاء ولو في الدنيا ، ويحييه في الآخرة ، ويصير ما هو غير حي كآدم خلقه من طين ، والنفطة خلق منها ما هو حي (ويُميتُ) ما هو حي من خلقه ، ويحيى ما يشاء على الإيمان ويميته عليه ، وعلى الكفر ويميته عليه ، أو الإحياء التوفيق والإماتة الخذلان .

(وما لكم منْ دُونِ اللهِ من وائٍ ولا نصيرٍ) فابغضوا في الله ، وأحبوا فيه ، ولا تخافوا سواه ، ولا يكن لكم قصد فيما عداه من قريب أو بعيد .

(لقد تابَ اللهُ على النَّبِيِِّّ والمهاجرينَ والأنصارِ) أى أدام التوبة عليهم ، أو نجاهم من واقعة الذنوب ، أو ذلك تحريض لساير الناس والمؤمنين على التوبة ، بذكر توبة من لم يذنب ليؤنس من أذنب ، قال الشاذلى : أو تاب على هؤلاء في اقتصارهم عن حال هى أفضل من

حائهم إذ لا أحد إلا وله مقام يستتقص دونه ما هو فيه ، والترقى إليه توبة من تلك النقيصة ، ففي ذلك بعث إلى التوبة ، وإظهار فضلها بأنها مقام الأنبياء والصالحين ، والعظمة حق الله •

أو تاب على النبي في إذنه للمنافقين بالتخلف ، وعلى المهاجرين والأنصار في ما قد يصدر عنهم من خلاف الأولى ، ومن معصية ، إذ هم غير معصومين لكن يتوبون رضى الله عنهم ، أو فيما وقع في قلوب بعضهم من الميل إلى القعود عن تبوك ، لأنها في وقت الشدة ، وفي قدوم بعضهم من أنه لا نقدر على قتال الروم في هذه الشدة وفي بلادهم ، أو ذلك افتتاح كلام بلين وبركة ، أو تاب على المهاجرين والأنصار فيما صدر منهم ، وذكر النبي تشريفا لهم ، كما يذكر اسم الله تشريفا لرسوله كقوله : « فأن الله خمسه » على ما مر ، بل في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم على كل وجه من تلك الأوجه تنبيه على عظم مراتبهم في الدين •

(الكذبن) نعت المهاجرين والأنصار (اتبعتوه في ساعة العسرة) هي وقت غزوة تبوك ، كانوا في عشرة الظهر يتعاقب العشرة على بعير ، وفي عشرة الطعام ، وإنما كان طعامهم التمر المدود ، والشعير المسروس ، والشاء العجاف ، يقتسم الاثنان التمرة وربما مص الجماعة ثمرة يابوكها واحد حتى تخرج الطعم ، ويتداولونها كذلك حتى لا يبقى إلا نواتها ، ويشربون الماء على ذلك ، ويعطشون حتى إن الرجل يوما لينحر بعيره فيمص فرثه ، وتجعل ما بقى على كبده ، وحتى ظنوا أن رقابهم ستقطع بالعطش ، ويذهب الرجل يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبتة ستقطع •

ذكر ابن عباس ، عن عمران أن أبا بكر قال : يا رسول الله قد عوّدك في الدعاء خيرا فادعوا الله ، فقال : « أتحب ذلك ؟ » قال : نعم ، فرفع يديه فلم يرجعهما حتى أظلمت السماء ثم سكبت وملئوا أوعيتهم ، وذهبنا ننظر فلم نجد ما جاوزت العسكر ، وكانوا في شدة الحر والجذب ، ومضوا رضى الله عنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اصدقهم ويقينهم ، تخرج الجماعة وما معهم إلا التمرات وجملة العسكر سبعون ألفا بين راكب وماش ، ومهاجر وانصارى وغيرهما ، وسموا جيش العسرة ، وسميت الغزوة غزوة العسرة ، كما سمي الله سبحانه وتعالى وقتها ساعة العسرة ، والساعة كثيرا ما تستعمل في مطلق الزمان ولو طويلا ، جهز فيها عثمان بن عفان بألف جمل ، وألف دينار ، وقيل : على ألف إلا خمسين ، وأكماها خيلا ، وجوز رجل من الأنصار سبعمائة وسق .

(مِنْ بَعْدَ مَا) مصدرية (كَادَ) فيه ضمير الشأن ، وقلوب فاعل تزيغ ، والجملة خبر كاد ، وفيه ضمير المهاجرين والأنصار ، وأفرد لتأويلهم بالقوم ، والجملة بعده خبر ، والرابط هاء منهم ، أو قلوب اسم كاد ، وفي تزيغ ضمير القلوب ، لأن الخبر الفعالي ، ولو امتنع تقديمه ، اكن محل الامتناع ما إذا لبس تقديمه بالفعل والفاعل ، مثل أن تقول في زيد قام : قام زيد ، ولا ليس هنا ، لأنه لا بد لكاد من اسم لا كما قيل : إنه يمتنع تقديم الخبر الفعالي مطلقا ، ولا ما قيل : إن خبر كان لا يتقدم على اسمها ولا مفردا .

ولا يجوز أن يتنازع كاد وتزيغ في قلب على إعمال الأول ، لأنه لو كان ذاك الأضمير في كاد فيقال : كادت بحرف التانيث ، لأن فيه حينئذ ضمير القلوب ، إلا إن قيل فيه ضمير القلوب ، وذكر لإضافته لمذكر لو استغنى به لصح ، وهو الفريق ، والفريق يجوز إفراده وتذكيره ، أو

قيل : مذهب الكسائي ، وهشام ، والسهيلي بوجوب حذف الضمير من الأول ، إذا أهمل ، لكنه ضعيف ، ورد كلام العرب بخلافه قال الشاعر :

* جفوني ولم أجف الأخلاء *

(ترينغ) تميل ، وقرأ حمزة وحفص بالتحتيّة اظهر الفاعل مع مجازية تأنيثه ، وقرأ ابن مسعود من بعد ما زاغت (قلوب فريقي منهم) عن الثبات على الإيمان ، واتباع الرسول من أول الأمر ، أو بعد الخروج ، ووقوع الشدة ، لكن تداركهم الله برحمته فصبروا واحتسبوا كما قال :

(ثمّ تاب عليهم) فلا تكرر ، ولكن التوبة الأولى على غير هذا الزينغ ، وهذه عليه ، أو كتأهما عليه ، وكررت للتأكيد ذكرت قبل ذكر الذنب تفضلا وتطييبا للقلوب ، ثم بعد ذكره تعظيما لهم ، وإعلاما بعفوه عنهم فيه ، وللتنبية على أنه يتاب عليهم لأجل مكابدتهم العسرة .

(إنه بهم رءوف) رفيق لم يحملهم مالا يطيقونه (رحيم) منعم ، قيل : الرأفة لا تكون في الكراهة ، والرحمة قد تكون فيها للمصلحة .

(وعائى الثلاثة الذين خَلَفُوا) عن الغزو ، وخَلَفُوا عن التوبة بدليل « حتى إذا ضاقت » الخ ، ولم يخضعوا كما خضع أبو إبابة وأصحابه فأخرت توبتهم ، كما قيل : إنهم خلف أمرهم ، فقد قيل : إنهم المرجون لأمر الله ، ونسب لمجاهد ، كما روى عن كعب بن مالك وهو أحد الثلاثة : ليس بتخلفنا عن الغزو ، ولكن تأخير النظر في أمرنا ، وقال الحسن : هم غيرهم ، والعطف على قوله عز وجل : « على النبی » وقرأ جعفر الصادق : خالفوا ، والأعمش : وعائى الثلاثة المتخلفين .

(حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) الباء بمعنى مع ، وما مصدرية ، أى مع رحبها أى سعتها ضاقت عليهم خوفاً من الله ، ولإعراض الناس عنهم بالكلية فضيقها ، مثل لاهيرة فى أمرهم ، كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه ، قال كعب ، وهو أحد الثلاثة : تحيرت حتى تنكرت الأرض فى نفسى ، فما هى بالأرض التى أعرف .

(وضائق عليهم أنفسهم) قلوبهم لشدة الوحشة والغم ، لا تأنس بشيء ، ولا تسر به ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يكلمهم أحد ، ولا يجالسهم ولا يأويهم أهالهم (وظننوا) علموا (أن) مخففة (لا ملجأ من) غضب (الله) متعلق بمحذوف خبر لا ، وإلا كان ملجأ منونا (إلا إليه) أى إلا إلى استغفاره ، والاستثناء مفرغ أى إلى شيء إلا إليه ، فحذف قولك إلى شيء ، ويجوز كون من الله نعتاً للملجأ وإليه خبراً ، وسئل أبو بكر الوراق عن التوبة النصوح فقال : أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت ، وتضيق عليه نفسه ، كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه .

(ثم تاب عليهم) وفقهم للتوبة (ليتوبوا) أو قبل توبتهم ليعدوا فى جملة التوابين ، وذكر التوبة مع ذكرها بقوله : « وعلى الثلاثة » تأكيداً أو الأولى بمعنى غفران الذنب ، وقوله : « ثم تاب » الخ بمعنى إزالة الوحشة ليستقيموا على الندم ، ويعدوا من جملة التوابين ، أو ليعتادوا التوبة إذا أذنبوا بعد ، أو كررت لتكون بحيز ما فعلوا ، كما تقول : عفوت عن عبدى عصانى وتضرع إلى فعموت عنه ، أو هذه توبة أخرى ، أى رجع عليهم بالتوبة والرحمة مرة أخرى ليستقيموا على التوبة ، ويطمئنوا .

وعلى كل حال فإنما بدأ بالتوبة تنبيها على تلقي النعمة ، ولو كان الكلام في تعديد الذنب لكان الابتداء بما يليق بالذنب ، وإنما شدد على هؤلاء الثلاثة لعظم شأنهم ، ففي خلفهم حجة للمنافقين والطاعنين ، إذ هم : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، وهرارة بن الربيع ، وكان كعب من أهل العقبة ، وصاحباه من أهل بدر ، وبقدر الترقى في المعالي يشتد قبح المعصية والمكروهات ، وخلاف الأولى ، ألا ترى الثوب الشديد البياض والصفاء والنقاء والملاسة ، يتأثر فيه من الوسخ مالا يتأثر في غيره ، ويظهر فيه منه ما لا يظهر في غيره .

كتب الأوزاعي إلى أبي جعفر المنصور ، في آخر رسالته ، اعلم أن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تزيد حق الله عليك إلا عظما ، ولا طاعته إلا وجوبا ، ولا الناس فيما خالف ذلك منك إلا إنكارا والسلام .

ولكنهم التجئوا إلى الله بالدعاء فتاب عليهم ، قيل : إذا نزلت بك نازاة فلا تبال بها ، والتجئ إلى الله بالذكر والعبادة والتفويض ، قال الله تعالى : « من شغل ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » أو بالصدقة أو بالدعاء فكيف بالجميع .

روى أنهم أوثقوا أنفسهم إلى السراري في المسجد ، وقيل أوثق واحد نفسه إلى سارية فيه ، وتصدق الآخر بجنائته وقد أينعت ، إذ كانت سبب تخافه ، وركب الآخر المفاوز حتى لحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاه تسيلان دما .

وعن الحسن كان لأحدهم حائط — يعنى جنانا — خير من مائة ألف درهم ، فقال : أيا حائط ما خلفنى إلا ظلك وانتظار ثمرك ، اذهب فأنت فى سبيل الله • ولم يكن الآخر إلا أهله فقال : يا أهلاه ، ما بطأنى ولا خلّفنى إلا الضن بك لا جرم والله الأكابدنّ المفاوز حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فركب ولحق به • ولم يكن للثالث إلا نفسه فقال : يا نفسى ما خلّفنى إلا حب الحياة لك ، والله الأكابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحمل زاده ولحق به قال الحسن كذاك ، والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصّر عليها •

والمشهور أن الثلاثة الذين تخلفوا لم يأتوا حتى صلى الله عليه وسلم ، بل قعدوا حتى رجع ، أما كعب فلم يتخلف عن غزوة إلا غزوة بدر ، ولم يعاتب عليها أحد إلا غزوة تبوك ، ولقد شهد لياة العقبة ، وما يجب أن له بها بدرا ، وكان لكعب ذكر فى الناس ، وكان يتردد فى الخروج لغزوة تبوك حتى تجهزوا ، وخرجوا وبعثوا ، وأخبر عن نفسه أنه ما جمع راحلتين عند غزوة إلا عند هذه ، وما كان مؤثرا مثل ما كان عند هذه ، وكان أميل القوم إليها ولكن لم يقدرُوا له الخروج ، ولما تخلف هاب أن يخرج من داره ، ولا يرى إلا رجلا معينا عليه بالنفاق ، أو معذورا ، ولم يذكره صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوكا فقال وهو جاس : « ما فعل كعب بن مالك ؟ »

وقيل : أيت شعري ما خلف كعب بن مالك ؟ فقال رجل من بنى سلمة : خلفه حسن برديه ، والنظر فى جانبيه ، فقال معاذ بن جبل : بئس ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا فضلا وإسلاما فسكت صلى الله عليه وسلم •

قال : ولما بلغني أنه قفل من تبوك طفقت أتذكر الكذب وأقول :
 بماذا الخروج من سخطه غدا ، واستعنت بكل ذي رأى من أهلى ،
 ولما قيل : إنه قد أظل قادما زاح عنى الباطل ، فعزمت على الصدق ،
 فجاء المسجد فصلى ركعتين ، وجلس للناس ، وجاء المخاضفون يعتذرون
 فقبل منهم فصفح الرسول صلى الله عليه وسلم عن المتخلفين وقبل
 عذرهم إلا ثلاثة نفر لمكانتهم وهم : كعب بن مالك ، ومرارة بن الربيع ،
 وهلال بن أمية .

وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم الصحابة بقوله : « لا تكلمنَّ أحدا
 من هؤلاء الثلاثة » .

وقال كعب : حين تخلفت عن الرسول في هذه الغزوة — غزوة تبوك —
 لم أكن في يوم أقوى منى في هذا اليوم الذى تخلفت فيه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ولقد هممت أن أرتحل فأدركهم ، وليتنى
 فعلت ، فلم أفعل وجعلت إذا خرج الناس وخرجت يحزننى أنى لا أرى
 ممن تخلف عن الغزو إلا رجالا مغموص عليهم ، ولم يذكرنى النبى صلى
 الله عليه وسلم إلا عندما واصل تبوك فقال : « ما فعل كعب بن مالك ؟ »
 فقال معاذ : والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيرا .

فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك حزننى الحزن ،
 فجعلت أتذكر الكذب وأقول : بما أخرج من سخط رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ؟ ولما أظل صلى الله عليه وسلم قادما انزاح عنى الباطل
 والكذب وعرفت أنى لا أنجو إلا بالصدق .

وجاء المخلفون فجعلوا يحلفون له ويعتذرون ، فيقبل منهم النبي صلى الله عليه وسلم علانيتهم وأيمانهم ، ويكل سرائرهم إلى الله تعالى ، ثم جئت وسلمت ، فتسم تبسم الغضب ، ثم قال لى : « تعالاه » فجئت حتى جلست بين يديه ، فقال لى : « ما خافك ؟ ألم تكن ابتعت ظهرك ؟ » فقلت : لقد علمت إن حدثتك اليوم حديثا كذبا لترضين غنى ، ولكن يوشك الله أن يسخطك على ، وإن حدثك صادقا تغضب على فيه ، والله يا رسول الله ما كان لى عذر .

فقال صلى الله عليه وسلم : « أما هذا فقد صدقت فيه فقم حتى يقضى الله فيك » فقامت فجاء رجال من بنى سلمة وحرضوني على أن أعذر لرسول الله ، وكدت أفعل وأعود إليه وأكذب نفسى وعلمت أن زميلى قالوا مثل قولى فلم أفعل وعلمت أن الرسول نهى عن كلاءنا حتى يقضى الله أمرا فينا .

فأقمنا على ذلك أربعين ليلة من الخمسين ، ثم أكملنا العشرة الباقية من الخمسين ثم صليت الصبح ، صبح خمسين ليلة على ظهر بيت لى ، وقد ضاقت على الأرض عما رحبت ، وبينهما أنا كذلك إذ سمعت صارخا يقول بأعلى صوته : يا كعب بن ملك أبشر ، فخررت ساجدا ، وعرفت أن قد جاء الفرج ، وأذن الرسول بتوبة الله علينا حين صلى الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، وركض رجل على فرس له وهو يصرخ بأعلى صوته على الفرس فلما جاء صاحب الصراخ كسوته ثوبى وما أملك غيرهما ، واستعرت ثوبين ، وكذا صاحبى جاء إليهما يبشرون ، وقصدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقانى الناس فوجا يهنئوننى بتوبة الله على ، ودخلت المسجد فهول إلى طلحة بن عبيد الله حتى صافحنى ، وما قام إلى مهاجر سراه فلا أنساها له ، ولما سلمت على رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال وهو يبقر وجهه من السرور : « أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك » قلت : أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : « بل من عند الله » وكان إذا سر استتار وجهه كأنه القمر .

فلما جلست بين يديه قلت : يا رسول الله إن من توبتي أن أخرج من مالي صدقة لله ورسوله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمسك بعض مالك فهو خير لك » وفي رواية : « أمسك عليك المشط » وقيل : « الثالث » فقلت : أمسك سهمي الذي بخير ، وقلت : يا رسول الله إنما نجاني الله بالصدق ، وإن من تمام توبتي أن لا أحدث إلا صدقا ما بقيت . وما علمت بعد ذلك أصدق مني إلى يومى هذا ، وما تعمدت كذبة ، وإنى لأرجو أن يحفظنى الله فيما بقى ، والله ما أنعم الله علىّ بعد الإسلام نعمة أعظم من صدقى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم أكذب كما كذب المتخلفون ، فنزل فيهم : « سيحلفون لكم إذا انقلبتم إليهم » إلى قوله : « الفاسقين » .

(إن الله هو التواب) لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة ، وتوبة الله تستعمل بمعنى قبول توبة العبد ، لمن تاب الكناية عن إقبال الله إلى عبده وتعرضه لتوبته ، وعدم الإعراض عنه ، وبمعنى توفيقه إلى التوبة ونحو ذلك (الرحيم) المتفضل بالنعم .

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) قولا وعملا ووعدا ونية وتوبة ، كالنبي صلى الله عليه وسلم ، والمهاجرين والأنصارى ، والثلاثة المخلفين إذ صدقوا ولم يعتذروا بباطل ، وصدقوا في توبتهم ، فإن الصدق يهدى إلى البر ، والكذب

[يهدى] إلى الفجور ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ، ولا أن يَعيدَ أحدكم صبيه ثم لا ينجزه ، اقرعوا إن شئتم : « وكرهوا مع الصادقين » فهل فيها من رخصة ، وجاء بالصدق بعد قصة الثلاثة وأمر به تنبيهها عايه ، وإغراء به ، إذ نفعهم وذهب بهم عن منازل المنافقين ، كما يعترض في أثناء الكلام بما يجب التنبيه عليه ، وقد قيل : هم الثلاثة ، أى كونوا معهم في الصدق والثبات ، فوضع الظاهر موضع الضمير مدحا لهم بالصدق •

وقال الكلبى : الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أن يكونوا مع المهاجرين والأنصار ، وفي جملتهم وصدقهم ، وقيل : لمن تخلف من المطلقاء عن تبوك ، وقيل : كرهوا مع المهاجرين في الهجرة فهاجروا مثلهم ، ويلزم على هذا أن تكون الآية قبل الفتح وهو ضعيف •

وفسر أبو بكر رضى الله عنه الصادقين بالمهاجرين ، لا قالت الأنصار يوم السقيفة : منا أمير ومنكم أمير ، قال : من الصادقون في قوله تعالى : « للفقراء المهاجرين » ؟ الآية ، قالوا : أنتم ، قال : فإنه يقول : « وكونوا مع الصادقين » فأمركم أن تكونوا معنا ، ولم يأمرنا أن نكن معكم ، نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، وفسر بعضهم مع بمن ، قلت : يرده أن معنى الاسم المطابق لا يكون كمعنى الحرف ، بل يكفى في ذلك أنه إذا كان الإنسان على ما كان عليه الآخر من حال صح أن يقال : إنه معه ، وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس رضى الله عنهما : وكونوا من الصادقين •

(ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب) كزينة ، وجهينة ، وأسلم ، وغفار وغيرهم (أن يتخلّفوا عن رسول الله) إذا

غزا بنفسه ولو لم يأمرهم (ولا يرغبوا) عطف على يتخلفوا ، ولا نافية أو استئناف ولا ناهية (بأنفسهم عن نفسه) بأن يصونها عما لم يصنها من شدائد ، بل يجب عليهم أن يكابدوا معه الشدائد ، ولا يقيموا لأنفسهم وزنا إذ كابدوها بأعز نفس ، والنفى في الموضعين بمعنى النهي ، وهو أبلغ من صريح النهي مع تقبيح التخلف والتوبيخ عليه ، وذلك خاص بالنبي •

وقيل : إذا قل الإسلام مطلقا ، وقيل : حق لكل إمام إذا عزا بنفسه لا يتخلف عنه أحد ، وقيل : ما كان لهم التخلف عنه إذا دعاهم للخروج ، وهكذا سائر الأئمة ، وذلك في الغزو للإدخال في الإسلام ، وإما إن نزل العدو بجهة فمتعين على كل أحد القيام بذبّة ، وقيل : ذلك إخبار بأن ما صدر عنهم من التخلف عن تبوك قبيح غير جائز ، وهو أيضا متضمن للنهي عن مثله •

(ذلك) النهي عن التخلف ، أو وجوب المتابعة بأنهم أي لأنهم (لا يُصيّبهم ظمأ) أي عطش ، وقرأ عبيد بن عمير ظمأ بالمد (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) جوع ، فهو مصدر هيمى ، والخموص الضمور ، وإذا جاع الإنسان كان بطنه ضامرا (في سبيل الله) طريق الجهاد •

(ولا يبطئون) يضعون قدما بأنفسهم أو بهراكيهم (موطئا) موضع وطء أو وطئا فهو اسم مكان أو مصدر (يَغِيظُ الْكَفَّارَ) لكونه في أرضهم ، والجملة صفة موطئا ، ويجوز تفسير الوطء بالإهلاك ، إذ هو مما قد يترتب على الوطء بالأقدام •

(ولا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيَالًا) مصدر فهو مفعول مطلق ، أو

بمعنى اسم مفعول به من نال ينال ، لا من نال ينول نولا ، وأبدلت الواو ياء لخفتها هنا كما زعم بعض ، كقتل وأسر وغنيمة وهزيمة ، وما يوهنهم أو يغمهم •

(إِنْ كَتَبَ لَهُمْ بِهِ) أى بكل واحد مما فطوا من ذلك (عَمَلٌ صَالِحٌ) أى ثواب عمل صالح فحذف المضاف ، أى ثواب عمل صالح من مطلق الأعمال الصالحة ، والخاص غير العام ، فساغ الكلام ، ولو كان الواحد من ذلك هو نفس عمل صالح ، هذا ما يظهر لى فى بيان الكلام ، وظهر لى وجه آخر وهو أن يكون قوله به من التجريد البديعى وهو أبلغ ، كأنه تجرد لهم بهذا العمل الصالح الذى هو واحد مما ذكر إصابة الظمأ ، أو ما بعدها عمل صالح آخر لقوته ، فالمراد من كتابته الجزاء عليه ، كأنه قيل : كتب لهم ليجازوا عليه •

روى أن ذنوب المجاهد جسر على باب بيته ، إذا خرج قطعها ، فهو كيوم ولد له بكل خطوة أو عمل سبعمائة حسنة ، وإن مات ولو بغير قتال فى وجهته شهيد ، وفراغ زاده خير خمسين حجة ، ولا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان جهنم ، فى منخر عبد مسلم ، ومن اغبرت قدماء ساعة فيه حرم على النار ، والذكر فيه بسبعمائة كالنفقة فيه ، وروحة أو غدوة فيه خير من الدنيا وما فيها ، وما ازداد فيه بعدا عن أهله إلا ازداد من الله قربا ، ودمه فيه يجرى يوم البعث لونه لون الدم وريحه ريح المسك وأفضل الناس من جاهد بنفسه وماله ، ثم رجل فى شعب يعبد الله وسلم الناس من شره ، وجاء أعرابى بناقة مخطومة ، فقال : هذه فى سبيل الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة مخطومة » •

(إِنْ) الله (تعليل جملى لكتب (لا يضيع أجر المحسنين) أى

محسن كان ، وبأى إحسان كان ، أو المراد هؤلاء الذين يجاهدون ، فوضع الظاهر موضع الضمير مدحا لهم بالإحسان ، وتنبيها على أن الجهاد إحسان ، لأنه حفظ للإسلام والمسلمين ، وحرّمهم وأموالهم ، وسعى في إصلاح الكافر بغاية ما يمكن ، كضرب الدابة والمجنون حال إضرارهما بإنسان أو دابة زجرا ، والآية دليل على أن من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا ، من قيام ، أو قعود ، أو مشى ، أو كلام بعكس الشر ، حتى إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم لابنى عامر إذ قدما بنية الحرب وقد انقضت .

وأمد أبو بكر رضى الله عنه المهاجرين أبى أمية ، وزياد بن أبى لبيد ، بعكرمة بن أبى جهل مع خمسمائة نفس ، فلحقوا المهاجر ومن معه وقد فتح ، فأسهم لهم ، وقال الشافعى : لا يشارك المدرك الغانمين فأما إسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعله من سهم الله ورسوله ، فتوهم الراى والراوى أنه من سهم الغزاة ، وأما إسهم أبى بكر لعكرمة وخمسمائة فلأنه الذى أرسله .

(ولا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً) ولو تهره أو أقل (ولا كَبِيرَةً) كآلف بعير ، وسبعين فرسا وما فرقها أو أقل منها كمائتى بعير بأقتابها وأحلاسها ، مع مائة أوقية ، وقدم الصغيرة إيذانا بأن الصغيرة إذا كتبت فالكبيرة أخرى ، وبأن الصغيرة غير ضائعة ، وترغيبا فى النفقة ، حتى إن أفقر الفقراء يمكنه الإنفاق على قدر إمكانه .

(ولا يَقْطَعُونَ وادِيَا) بالسير وهو منفرج بين الجبلين ، أو أكمتين يسيل فيه السيل ، ويطلق على المسيل مطلقا ، ويطلق على الأرض مطلقا ، وهو المراد هنا ، وهو شائع ، ويجمع على أودية قال بعض : ليس فى كلام العرب فاعل وأفعلة إلا وادٍ وأودية ، وهو فى

الأصل اسم فاعل ودى أى سال (إلا كتب لهم) ذلك المذكور من الإنفاق ، وقطع الوادى ، أو إلا كتب لهم العمل الصالح •

(ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) ما مصدرية أو اسم ، وأحسن واقع على الجزاء ، ويقدر مضاف بعده ، أى أحسن جزاء كونهم يعملون ، أو أحسن جزاء ما كانوا يعملون ، أو على العمل فيقدر مضاف قبله ، أى جزاء أحسن كونهم يعملون ، وجزاء أحسن ما يعملونه ، فإن فى أعمالهم فرضا ومندوبا ومباحا ، لا يعجزه ثواب العمل الأحسن ، فكيف يعجزه ثواب سواه ، ويأتى بحث ذلك إن شاء الله تعالى •

وهو مفعول مطلق أولى من كونه منصوبا على تقدير الباء ، وقول الفخر يجزيهم جزاء أحسن من أعمالهم ، تفسير معنى عندى ، وإلا فهو يقتضى أن أحسن مضاف إلى ما ليس عاما له ، وأفعل التفصيل لا يجوز فيه ذلك ، لا تقول : فرسى أحسن البقر ، يجر بمن على الصحيح ، ولما وبخوا على التخلف ، وأنزل الله سبحانه عيوب المتخلفين ، قال المسلمون : والله ما نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا سرية يبعثها ، فبعث سريانا ونفر المسلمون جميعا ، وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده بالمدينة فنزلا •

(وما كان المؤمنون لينفروا كافة) إلى الغزو ، أى ما يستقيم لهم ذلك ، فقوله عز وعلا : « ما كان لأهل المدينة » فيما إذا نفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه مطلقا ، أو فيما إذا نفر واستتفرهم للحاجة إليهم ، بقوله : « وما كان المؤمنون » فى بعثة السرايا فلا نسخ ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة ، وإنما هى استثناء ، ومعنى مراد فى قوله : « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم » إلخ ونحوه ، إذ لا يمكن أن يراد إيجاب عدم التخلف عليهم كأنهم أجمعين ، حتى لا يبقى من يحفظ الوعى ، واللام لتأكيد النفى •

(فَلَولا) هلا (نَفَرَ من كلِّ فرقةٍ) جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة (مِنْهُمْ) نعت فرقة (طائفة) جماعة قليلة ومكث الباترون ، وذلك يدل على أن الفرقة أكبر من الطائفة ، لأن القليل هو الذى ينتزع من الكثير ، وقد يقال : إنهما سواء فى جواز الإطلاق على العدد القليل والكثير ، فإذا أطلق أحدهما على الكثير صح استثناء الآخر منه ، على أنه مستعمل فى القليل ، كما يجوز هذا ولز فى اللفظ الواحد ، تقول : جاءت من الفرقة الكثيرة فرقة قليلة ، أو من الطائفة الكثيرة طائفة قليلة ، صرح الجوهري باستوائهما •

(لِيَتَفَقَّهُوا) ليتكفوا العلم عن الرسول (فى الدينِ) والواو للماكثين أو لكل باعتبار الماكثين إسنادا لما للبعض إلى الكل ، ولأن تفقهم تفقه للنافرين ، لأنهم يعملونه ، والفقه لغة الفهم والعلم فى الدين أو غيره ، وذلك قيد فى الآية بالدين ، لأنه المراد ، والقرآن نزل بلغة العرب ، ثم خص فى عرف العلماء بعلم الدين ، وقيل : الفقه الوصول إلى علم غائب بعلم شاهد ، فهو أخص ، واللام متعلق بمكث المقدر ، أى ومكث الباقون ليتفقوا ، أو ينفروا ، لأن المعنى هلا اقتصروا على نفور طائفة كذا ظهر لى •

(وَلِيَنْذِرُوا) أى الماكثين (قَوْمَهُم) وهم الطائفة النافرة (إِذَا رَجَعُوا) أى هؤلاء النافرون (إِلَيْهِمْ) من الغزو بتعليم ما تعلموه من الأحكام باللسنة ، أو بنزول القرآن حال غيبة النافرين (لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) العقاب بالائتمار والانتهاز ، فإن العلم فرض كفاية فى صور ، وفرض عين فى أخرى ، وإذا ضيع فرض الكفاية ضيع فرض العين ، والآية دليل على عظم العلم والتعليم ، إذ جعل فى مقابلة الجهاد ، بل هما أفضل إذ بهما يعرف الجهاد ، ويحيا الدين لما بعد ، بل هما الجهاد

الأكبر ، لأن الأصل في الجهاد هو الجدل بالحجة ، وإنما يعدل عنه إلى الجهاد بالسيف عند المكابرة والعناد .

واستدل بعضهم بالآية على أنه يقصد بالتعلم الإرشاد والتعليم والإنذار ، وخص الإنذار بالذكر لأنه أهم ، وذلك هو الذي ذهبت إليه مع نية نفى الجهل عن نفسه ، وبنية فضيلة العلم ، وعدم فصل الترفع على الناس ، واقتناء الأموال والجاه ، وعلو الصيت ، ولكنى أقول ذلك من خارج لا من الآية ، لأن التعليل فيها للنفر المكث ، من حيث إنه مفعول ، فإنك إذا قلت إيت لأكرمك ، لا تريد أقصد بإيتيائك الإكرام ، بل تريد أنى أقربك بالإيتيان لتأتى لأكرمك فافهم ، وبذلك قال الشيخ إسماعيل الجيظالى .

وقال أبو العباس أحمد بن محمد بن بكر : لا يجوز أن يقصد بتعلمه التعليم ، والآية أيضا دليل على أن إخبار الآحاد حجة إذ رتب الحذر على إنذار الطائفة الصادقة بثلاثة فأكثر للفرقة ، وقالت فرقة : هذه الآية ناسخة لقوله : « ما كان لأهل المدينة » ونحوه من كل ما ورد في إلزام الكل بالنفير ، وقالت فرقة : سمع المؤمنون الذين سكنوا البادية ، والذين بعثوا إليها بعليم الشرع قوله : « ما كان لأهل المدينة » إلخ ، فافهم ذلك .

ونفروا إلى المدينة خشية الإثم في تخلفهم ، فنزل : « وما كان المؤمنون » إلخ ، وعلى هذا فالمراد بالنفير إلى المدينة ، وعلى هذا يكون قوله : « فلولا نفر » أنفالا وإعراضا من أمن الغزو التحريض بنفير الطائفة من كل للفقهاء ، وإنذار الباقيين ، كأنه قيل : لا نفير على المؤمنين كلهم ، بل يكفى ما احتاج إليه الرسول ، ودعاء فيما عليهم النفير إلى المدينة ، بل عليكم أن تنفروا منكم طائفة إليها لترداد تفقها ، وتنذر الباقيين .

وقالت فرقة : لما نزلت الآية في المتخلفين ، قال المنافقون أو الناس مطلقا : هلك أهل البادية ، فنزل : « وما كان المؤمنون » إلخ مقيما لعذر أهلها ، ومبينة لكون المعنى ما كان لأهل المدينة ومن حولهم أن يتخلفوا إذا دعاهم الرسول ، أو غزا بنفسه ، أو مشعرة بكون المعنى ما كان لجمهور أهل المدينة ومن حولهم •

وقيل : سبب الآية أنهم نفروا كلهم للتفقه ، فأمرهم الله أن تنفر طائفة للتفقه وتنذر الباقيين ، وقيل : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنيين ، فأقبلوا إلى المدينة مدعين الإسلام وما هم بمسلمين ، وأفسدوا طرقها ، وضيقوا على أهلها ، وجعلوا يسألون عن أمر الدين فيما يزعمون ، وإنما أرادوا المعيشة ، فكفى الله سبحانه عن كونهم غير مؤمنين بقوله : « وما كان المؤمنون » إلخ بمعنى أنه ما هذه صفة المؤمنين من النفي كلهم ، وإنما صفتهم أن تنفر طائفة للتفقه فتراجع لتخبرهم •

وعلى هذه الأقوال يكون المتفقهون المنذرون الراجعون هم الطائفة النافرة ، وقيل : المعنى ليتفقه النافرون ، بما يريهم الله من نصر المؤمنين مع قتلهم ، وينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم بما أراهم الله من النصر والقتل والسبى والغنيمة ، فيحذرون الكفر والنفاق ، ووجه كون ذلك تفقها في الدين أن ذلك زيادة في إيمان النافرين ، وهو ضعيف من حيث توجيه التفقه بذلك ، والمشهور أن التفقه تعلم الشريعة ، وفي الحديث : « فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد » و « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم » و « من سلك طريقا يلتمس علما سهل الله له طريقا إلى الجنة ، وكان في سبيل الله حتى يرجع » و « عالم معلم يدعى عظيما في ملكوت السموات » و « العلم أفضل من النافلة » ورد

هذا حديثا بالمعنى وأثرا ، والعلم آية محكمة أى غير مشتبهة أو غير
نسخة ، وسنة قائمة أى منسوخة وفريضة عادلة ، أى لا جور فيها •
(يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُزُّكُمْ مِنَ الْكَفَّارِ)
كقريظة والنضير ، وخيبر وفدك ، ثم بعدهم روم الشام ، ثم العراق ،
وهذا الأقرب فالأقرب لتتقوا بتقاتلهم ، ومن يسلم منهم على البعيد ،
وتكون مدنهم كمدنكم ، وأهلا تخلفوهم من ورائكم ، إذ كانوا مملوكين
أو مدعين أو مصالحين •

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما تجاوز قوما إلى آخرين ،
فكفه الله عز وجل عن ذلك لما ذكر ، ولكون الأقرب نسبا أو موضعا أولى
بالشفقة والإصلاح ، كما أمر الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه
وسلم أولا بإنذار عشيرته ، وقاتل قومه ، ثم غيرهم من الحجاز ثم
الشام ، وفتحته الصحابة بعده ، ثم فتحوا العراق ، وهكذا يجب على
أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وائهم ، ما لم يضطروا إليهم أهل
ناحية أخرى ، بوقوع العدو عليهم ، فيجب حينئذ على من بعد عنهم أن
يقاتل معهم إن قدر ، وهذا هو الصحيح عندى ، وقيل : المراد قريظة
والنضير ، وخيبر وفدك ، وقيل : الشام لأنه أقرب إلى المدينة من العراق
وغيره ، وهذا على أن الآية نزلت بعد فتح قريظة وما ذكر ، وقيل : العرب ،
ولما قوتلوا نزل في الروم وغيرهم : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله » إلى
قوله : « صاغرون » •

وقيل : الديلم ، وقيل : نزلت هذه الآية : « يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »
الخ قبل الأمر بقتال الكفار كافة ، ثم نسختها آية الأمر بقتالهم كافة ،
وهى قوله : « وقاتلوا المشركين كافة » ويرده أن هذا على تسليمه ليس
بنسخ ، بل زيادة ، ويرده أن هذه الآية من أواخر ما نزل ، فقوله :
« قاتلوا المشركين كافة » نزل قبلها :

(وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) أى كونوا بحال يجدون فيكم بها غلظة ، أى شدة وقوة وشجاعة وصبرا ، فعبّر بالسبب أو اللزوم وهو وجودهم الغلظة فى المؤمنين عن السبب ، أو اللزوم ، وهو كون المؤمنين بتلك الحال ، وقرأ الأعمش بفتح الغين وهو رواية المفضل عن عاصم ، وقرأ ابن أبى عبة ، وأبو حيوة ، وعاصم فى رواية عنه بضمها ، ورويت الثلاثة عن أبى عمرو ، وهى لغات •

(وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بالنصر والعون ، قال بعض الصحابة : إنما تقاتلون الناس بأعمالكم •

(وَإِذَا مَا) صلة لتأكيد جواب إذا (أَنْزَلَتْ سُورَةً) فمنهم (أى من المنافقين (مَنْ يَقُولُ) إنكارا واستهزاء (أَيُّكُمْ) وقرأ عبيد بن عمير بالنصب على الاشتغال ، ويقدر المحذوف بعدها ، لأن لها الصدر أى أيكم زادت (زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا) والخطاب من بعض المنافقين لبعض ، وقيل : من بعضهم لبعض المؤمنين المحقرين ، أو لبعض المؤمنين الذين هم ذووا قربى ، الذين طمعوا فى أن يتركوا الإيمان كما يقول الإنسان منكرا : أى دليل فى كذا ، وأى غرابة فى كذا ، وإنما استهزأوا بزيادة الإيمان ، لأن المؤمنين يعتقدون زيادة الإيمان بنزول القرآن ، ورد الله عز وجل عليهم بقوله :

(فَأَلَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ) أسند الزائد إلى السررة ، لأنها آلة له وسبب ، وإلا فالزائد الله سبحانه وتعالى (إِيْمَانًا) تصديقا لله ورسوله (وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) بنزولها ، لأنها سبب لزيادة إيمانهم ، وارتفاع درجاتهم ، وزوال ما قد يعرض من شبهة ، والآية دليل على زيادة ، وما صح اتصافه بالزائد ، صح اتصافه بالنقص ، لكن تحقيق زيادته على أوجه : ١- زيادة الإيمان بنزول القرآن ، ٢- زيادة

الأول : أن ينزل الوحي قرآنا أو غيره فيؤمنوا به زيادة على ما نزل به من قبل وآمنوا ، وسواء في ذلك أمر التوحيد وغيره .

الثاني : أن ينزل الوحي بدليل آخر ، فيعرف الله بعدة أدلة .

الثالث : أن الرجل قد يعرض له شك أو شبهة ، فيرتفع بنزول الوحي ويرتقى عنه ، ويتخلص منه .

الرابع : أن يرسخ الإيمان في قلبه بتكرر نزوله ، بحيث لا يخرج عنه إلى الكفر .

وأما زيادة الإيمان في نفسه فلا يتصور ، لأنه تحصيل الحاصل ، مثل أن يكون زيد عندك معلوما ، فلا يمكن أن يزداد لك علمه ، وإنما تزداد علامة أخرى تقوى عملك به ، فتكون قد عرفتته مثلا بدليلين فلعل الخلاف مشهور في زيادته لفظي ، ثم رأيت قولا لبعضهم : إن الخلاف لفظي ، لأن الدال على عدم تفاوت الإيمان محمول على أصله الذي هو التصديق ، والدال على تفاوته محمول على ما به كماله وهو الأعمال ، وما يتقوى به من علامات قيل إنما هو اسم التصديق البالغ حد الجزم والإذعان وهو لا يتصور فيه زيادة ولا نقص .

ورجح قوم زيادته بزيادة الطاعة ، ونقصه بنقصها ، أو تركها وأنت خير بأن كثيرا من الناس يشكون في أمر الإيمان بعد التصديق به ، ولا ينقص إيمان الملائكة والأنبياء .

(وأما الكذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق أو شرك ، سمي ذلك مرضا لأنه فساد في القلب يحتاج إلى علاج كالعرض (فزادتهم رجسا) أي كفرا ، سمي رجسا تشبيها بالأشياء المتوسخة المنتنة ، أو بنفس النجس أو الوسخ ، أو لأنه يورث الرجس الذي هو العذاب ،

كما يطلق لغة على تلك الأشياء يطلق على العذاب (إلى رَجْسِهِمْ) أى مضموما إلى رَجْسِهِم السابق على نزولها ، أو مع رَجْسِهِم ، فإنهم كما أنكروا سورة أو آية أو وحيا ، أو شكروا فإن إنكارهم وشكهم كفر ازداد ، فإن المعصية نكتة سوداء فى القلب تزداد بازدياد المعصية ، حتى يسود القلب عكس الطاعة قيل : لو شق عن قلب مؤمن لوجد أبيض أو منافق لوجد أسود (وماتوا وهم كافرون) لاستحكام ذلك فيهم •

(أو لا يرون) أى المنافقون ، وقرأ حمزة ويعقوب أولا ترون بالفوقية خطاب للمؤمنين ، وقرأ ابن مسعود والأعمش أولا ترى خطابا لانبى صلى الله عليه وسلم ، أو لكل من يصلح للخطاب ، وعن الأعمش : أو لم تروا ، وعنه أو لم تر (أنَّهُمْ يُفْتِنُونَ) يختبرون (فى كلِّ عامٍ مرةً أو مرتين) بأصناف البلايا كالجرع والقحط والمرض ، وقال الحسن ، وقتادة : بالأمر بالجهاد ، فيحضرون الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيعاينون ما يظهر عليه من الآيات والنصر ، وقيل : بإظهار الله سبحانه وتعالى نفاقهم ، قيل : هذا أولى مما ذكر •

ومن قول بعضهم : بأنهم يؤمنون ثم ينافقون ، ومن قول بعض : بأنهم يعاهدون وينقضون ، ويخبر الله نبيه بالنقض ، ويعاهدون ينقضون لمناسبته لما تقدم ، كأنه قال : أفلا يزدجرون مع افتضاحهم ، فيعلمون أن أمر محمد حق من الله ، وعن حذيفة رضى الله عنه : يفتنون بما يشيعه المشركون على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأكاذيب •

(ثم لا يثربون) عن نفاقهم ونقض العهد (ولا هم يذكرون) يعتبرون •

(وإذا ما أنزلت سورة) تعيهم وتوبيخهم (نظر بعضهم

إلى بعضٍ) يتغامزون بالعيون إنكاراً لها وسخرية ، أو لئلا يغلبهم الضحك فيفتضحون ، أو غيظاً بها ، والتغامز كالقول ، فجملة :

(هل يَراكم من أحدٍ) مقولة نظراً ، وقد فسرهُ بعض بقال ، أو مفسرة أو مقولة لمحذوف ، أى يقولون : هل يراكم أحد من المؤمنين إن قمتم من حضرة محمد ، أو هل يراكم أحد حين تدبرون أموركم ، والأول أصح ، فإن لم يكن أحد يراهم قاموا لئلا يسمعوا ما يغيظهم كما قال :

(ثم انصرفوا) عن الحضرة ، أى إن لم يرههم أحد ، أو عن الإيمان بالسورة ، وعن الاهتداء لأنهم إذا فضحوا تعجبوا وتوقفوا ونظروهم وتحققوا الأمر ، ثم ينصرفوا عن ذلك التوقف ، وذلك النظر ، وذلك التحقق إلى نفاقهم (صَرَفَ اللهُ قُلُوبَهُمْ) عن الإيمان كما انصرفوا عن ذلك ، وهو إخبار بدليل قوله : (بأنَّهم قومٌ لا يفقهون) أى بسبب سوء فهمهم ، أو عدم تدبرهم ، وقال الشيخ هود رحمه الله : إنه دعا دعاء ، وعن ابن عباس : لا نقولوا انصرفنا من الصلاة ، فإن قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ، ولكن قولوا : قضينا الصلاة ، يشير إلى التأديب فى التلفظ •

(لَمَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ) أو من جنسكم العربى القريشى ، ومن جنسكم العربى ، ويعلمون أنهم من ولد إسماعيل ، ولا قبيلة من العرب إلا وفيها نسبه صلى الله عليه وسلم ، ذكره ابن عباس ، وما أصاب نسبه سفاح ، إن هو إلا عقد كعقد الإسلام فانصروه أيها العرب ، فشرفه شرف لكم ، فحاسده كحاسد نفسه ، وليس بأدناكم فتقولوا إنه ليس بأهل لذلك ، مع أن الله هو الذى يعلم حيث يجعل الرسالة •

وروى أنه لبّ بنى هاشم الذين هم لبّ قريش ، الذين هم لبّ كنانة الذين هم لبّ ولد إسماعيل وهكذا إلى آدم ، وأن ربيعة ومضر من ولد معد بن عدنان ، وإليه تنسب قريش ، وآمنة ولو كانت قريشية لكنها لها نسب في الأنصار ، والأنصار من اليمن من ولد قحطان ، ومع أنه من نسبكم قد جمع ذلك الشرف ، وقد قرأ عبد الله بن فسيط بفتح الفاء : من أشرفكم وأفضاكم ، ورويت هذه القراءة عن فاطمة أيضا ، ورواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر أبو عمرو ، وفي ذلك كله منة على العرب ، وقال الزجاج : لقد جاءكم أيها الناس رسول من أنفسكم ، أي جنسكم الآدمي ، ولو كان من الملائكة لضعفتم عن الأخذ عنه .

(عَزِيزٌ) أي شديد نعت لرسول (عليه) متعاق بعزيز (ما) مصدرية (عَنِتُّمْ) أي تعبتم ، والمصدر فاعل عزيز ، أي شديد عليه عنتكم ، أي يشق عليه أن تلقوا مكروها كجهنم ، وقتل وأسر ، أو عزيز خبر مقدم ، والمصدر مبتدأ والجملة نعت .

(حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) على هدايتكم في أمر الدين والدنيا (بِالْمُؤْمِنِينَ) متعلق بقوله : (رَعُوفٌ) وأسقط الأعمش وأهل الكوفة وأبو عمرو الواو (رَحِيمٌ) الرأفة أشد الرحمة ، وأبلغ في الشفقة ، وأرق ، وقدمها للفاصلة ، وإلا فالصفة العامة قبل الخاصة مثل : زيد متكلم فصيح ، ولم يجمع الله سبحانه اسمين من أسمائه تعالى لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قال : « رَعُوفٌ رَحِيمٌ » قاله الحسين ابن الفضل ، ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم : الماحي ، لأنه يمحو الكفر ، والحاشر لأنه يحشر الناس على قدمه ، والعاقب لأنه آخر الأنبياء .

(فَإِنْ تَوَلَّوْا) عَنْ الْإِيمَانِ (فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) يَكْفِينِي إِذَا كُنْتُ
وَيُعِينُنِي عَلَيْكُمْ •

يَكْتُبُ « فَإِنْ تَوَلَّوْا » إِلَى آخِرِ السُّورَةِ الْعُطْفِ ، وَمَنْعَ الْكَيْدِ ، وَمَنْ
قَرَأَهَا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ نِصْفَ اللَّيْلِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً يَقُولُ فِي آخِرِ كُلِّ مَرَّةٍ : أَنْتَ
حَسْبِي يَا رَبِّ عَلَى فُلَانٍ بَنِ فُلَانَةٍ ، عَطَفَ قَلْبُهُ عَلَىَّ يَعْطِفُهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
عَلَيْهِ •

(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) فَهُوَ الْكَافِي وَالْمُعِينُ (عَلَيْهِ) لَا عَلَى غَيْرِهِ
(تَوَكَّلْتُ) لَا أَرْجُو وَلَا أَخَافُ سِوَاءَهُ ، فَلَسْتُ مُنْتَهِيًا عَنْ قِتَالِكُمْ وَلَا
ضَعِيفًا عَنْهُ (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ) الْمَلِكُ أَوْ الْجِسْمُ الْأَعْظَمُ ، الْمَحِيطُ
الَّذِي تَنْزِلُ مِنْهُ الْأَحْكَامُ وَالْمُقَادِيرُ ، وَعَلَى هَذَا فَإِنَّمَا بِالذِّكْرِ لِلتَّشْرِيفِ أَوْ
لِأَنَّهُ أَعْظَمُ الْمَخْلُوقَاتِ فِي الْأَشْهُرِ حَتَّى قِيلَ : إِنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ قُدْرَهُ ، وَلِذَلِكَ
وَصَفَهُ بِقَوْلِهِ : (الْعَظِيمِ) وَقَرَأَ بَنُ مَحِيصَنٍ بِالرَّفْعِ نَعْتًا لِرَبِّ ، وَهُوَ رِوَايَةٌ
عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ ، وَذَكَرَ بَعْضُ أَنْهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ لَمْ تَوْجِدَا حِينَ جُمِعَ الْمُصَاحِفُ
إِلَّا فِي مِصْهَفِ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ ، وَهُوَ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ ، وَلَكِنْ لَمَّا جَاءَ تَذَكُّرُهُمَا
كَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَقَدْ كَانَ زَيْدٌ يَعْرِفُهُمَا ، وَكَذَلِكَ قَالَ : فَقَدْتُ آيَتَيْنِ مِنْ
آخِرِ سُورَةِ التَّوْبَةِ ، وَكَانَ عُمَرُ لَا يَكْتُبُ آيَةً إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ حِينَ جُمِعَ
الْمُصَاحِفُ ، وَهُوَ الْجَمْعُ الْأَوَّلُ ، وَلَمَّا جَاءَ بِهِمَا خَزِيمَةُ قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَسْأَلُكَ
عَنْهُمَا بَيْنَهُ ، فَإِنْ صَفْتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا وَكَذَلِكَ خَلِيفَةُ أَبِي بَكْرٍ
لَا عُمَرَ ، وَالْجَمْعُ مِثْلِي فِي زَمَانِ عُثْمَانَ •

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ •

تمت القطعة السابعة من تفسير القرآن العظيم من كلام رب العالمين ،
 ويتلوها القطعة الثامنة التي أولها سورة [يونس] عايه السلام ، من تصنيف
 الشيخ العالم الفقيه النحرير محمد بن يوسف السجيني الأباضي
 الوهبي المغربي ، أبقاه الله تعالى وزاده علما آمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 وكان تمامها يوم سابع
 من شهر المحرم

من شهور

بسم الله الرحمن الرحيم

١٣٠٧ هـ

و قالوا يا ربنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات
 من قبلنا اننا نرى في المنامات

مطابع سجل العرب